

# المجلة الزيتونية

مجلة علمية أدبية أخلاقية  
تصايرها مع المبادئ الإسلامية

الجزء ٨-٩-١٠	شهرية ومستمدة عشرة أشهر	المجلد الثاني
--------------	-------------------------	---------------

رئيس قلم تحريرها .

محمد المختار بن محمود

المدرس بجامع الزيتونة والمدرسة الصادقية  
والحاكم بالمجلس المختلط

المراسلات:

ترد باسم مدير المجلة بمحل الإدارة

صاحب المجلة ومديرها:

محمد الشاذلي بن القاوي

المدرس بجامع الزيتونة والخطيب الثاني بجامع  
حمودة باشا

الإدارة:

نهج باشا رقم ٣٣ بتونس - تليفون ٤٩-٢٦

تونس عام ١٣٥٧ - ١٩٣٨

ثمان الجزء خمسة فرنكات

# الى قراء المجلة الافاضل

ان المجلة تغتم عامها الثاني بهذا السفر الذي احتوى ثلاثة اجزائها الاخيرة وقد لاقت في سبيل انجاز ما قامت به في هذا العام الشدائد وذلك مصاعب لم تكن متوقعة الامر الذي قضى بتأخير بروز بعض الاعداد متأخرا عن موعده الشهري والسبب في ذلك يرجع الى ثقل تكاليف الطبع ووفرة نفقاته مع اهمال قسم عظيم من السادة المشتركين لدفع اشتراكهم حتى ادى ذلك الى صرف ما خصص لها من الاعتمادات المالية التي دفعها مؤسوها في عامي المجلة وتهاون الباعة في خلاص ما بنمتهم حتى تخلد بنمة بعضهم جانب عظيم من المال بل ان قسما منهم لم يحاسب من العدد الاول .

فالرجاء من السادة المشتركين والباعة ان يسدوا ما تخلد بنمتهم من مال المجلة حتى تتعاون على المحافظة على هذا المشروع الجليل الذي طالما حملنا اوزارا في عدم القيام به من قبل وحتى تتمكن من السير بالمجلة على نحو ما يتجنى لها كل من يقدر قيمة هذا المشروع العلمي العظيم

وهيئة المجلة تعد قراءها الافاضل انها نحو الكمال دائبة في سيرها بمجلتهم والرقى بها الى حد المستطاع وان ما حدث في هذا العام نرجو الا يتكرر وقفنا الله تعالى وامدنا باعائه على ما فيه صالح المسلمين

( الادارة )

## الاشتراك

عن سنة بالحاضرة وبلدان المملكة والجزائر والمغرب	30
الاقصى وسوريا فرنكات	40
في الخارج غير البلاد المذكورة فرنكات	40
يخصم الربع للسلامة	

وصولات الاشتراك لا تعتبر الا اذا كانت ممضاة من امين المال

محمد دوي بن القاضى

والمخابرات المالية لا تكون الا معه

الادارة نهج الباشا رقم ٢٢ - تونس

الجزءان ٨ و ٩ في الربيعين الاول والثاني ١٣٥٧ وفي ماي وجوان ١٩٣٨ المجلد الثاني

بسم الله الرحمن الرحيم

## المولد النبوي

بمناسبة حلول يوم ولادة اشرف الكائنات ، وافضل المخلوقات ، ومنبع السعادات  
والكمالات ، ومطلع التجايات والفتوحات سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم نتقدم  
الى عموم المسلمين بالتهنئة ، ونرجو من الله تبارك وتعالى ان يجعله يوما يسترجع فيه  
الاسلام قوته ، ويستعيد فيه المسلمون عزتهم وسطوتهم ، ونخوتهم وسلطانهم ، فقد  
طال الاملد ، وعيل الصبر ، والى الله المرجع والمآب ، نعم المولى ونعم النصير  
ونهنى بطلعة هذا اليوم السعيد على الخصوص صاحب الجلالة سيدنا ومولانا احمد  
باشا باي الثاني صاحب المملكة التونسية ، اطال الله بقاءه ، واجرى الخير على يديه وبلغه  
في امته ما يرجوا كل ملك صالح لرعيته



## الربا<sup>(\*)</sup>

بقلم رئيس التحرير

أيها السادة

سيقول بعض الناس : اننا نشاهد افراد يتعاملون بالربا وهم في حالة حسنة ، ولم يصابوا بما ذكرته من المصائب ، بل قد نمت ثرواتهم ، وتوفرت املاكهم ، وهم في بحبوحة من العيش ، فما هي العلة في ذلك ؟ وما هو السر فيه ؟

وهذه شبهة جدية بان نعطيها حظها من البيان والكشف ، حتى لا يبقى بعد ذلك ريب لمريب ، وتقطع جهينة قول كل خطيب ، ويتميز طريق السلامة عن طريق الردى ، ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ، فنقول :

قد جرت سنة الله في خلقه بان الحاق العقاب بالمدنئين منهم يكون على انواع نوع يلحقه العقاب في الدنيا من غير امهال ، فيجازى عن ذنبه اثر عمله ونوع يمهله الله تعالى زمنا طويلا ، ثم يصيبه بجزاء ذنبه في الدنيا ، فيكون مصابه عظيما ، وخطبه جسيما

ونوع لا يجازيه الله تعالى بذنبه في الدنيا ، وانما يؤخر جزاءه الى يوم الحساب . ( يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا ) وهذا النوع هو اشد الانواع عقابا ، وافظعهم عذابا ، وقد تعرض القرآن للتحذير من الاغترار بهذا النوع ، لانه مظنة ان يشتبه امره على كثير من الناس ، فيقدموا على المعصية اقدام الآمن من عقابها ، فيكون جرمهم عند الله عظيما ، فقال الله تعالى ( ولا يحسبن الذين كفروا انما نملي لهم خيرا لانفسهم انما نملي لهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب مهين ) (١)

\* تنمة المحاضرة التي كنت القيتها في حفلة جمعية الشبان المسلمين بمدينة باجة (١) المراد بالاملاء لهم تخليتهم وشأنهم وهو مستعار من قولهم املى لفرسه اذا ارخى له الطول ليرعى كيف يشاء . وفسر الاملاء بوجه آخر وهو الامهال واطالة العمر . والمعنى ولا يحسبن الذين كفروا ان الاملاء خيرا لهم من منعهم او من قطع اءاجالهم اذ انما وقع الاملاء لهم ليزدادوا انما يوم القيامة



وقال الله تعالى ( ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم  
تشخص فيه الابصار ) \* مهطعين مقنعي رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم وافئدتهم هواء \*  
وانذر الناس يوم ياتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا اخرنا الى اجل قريب نجب  
دعوتك وتتبع الرسل او لم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال \* وسكنتم  
في مساكن الذين ظلموا انفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال \*  
وقد مكروا مكربهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال \* فلا  
تحسبن الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام (١)

وقال الله تعالى ( لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد \* متاع قليل ثم ماواهم  
جهنم وبئس المهاد ) (٢)

(١) قوله ( ولا تحسبن ) خطاب لكل من يصلح ان يكون مخاطباً على عادة القراء ان في مثل  
هاته المقامات . وقوله ( اليوم تشخص فيه الابصار ) اليوم هو يوم القيامة وشخص الابصار عدم  
استقرارها في اماكنها لشدة هول ما ترى . وقوله ( مهطعين ) اي مسرعين الى الداعي وقيل الاهطاع  
معناه ان تقبل بصرك على الشيء وتديم النظر اليه . وقوله ( مقنعي رؤسهم ) اي رافعين رؤسهم  
وقوله ( لا يرتد اليهم طرفهم ) اي لا يرجع اليهم طرفهم بحيث تبقى عيونهم مفتوحة محدودة من  
غير تحريك للاجفان . وقوله ( وافئدتهم هواء ) اصل معنى الهواء هو الخلاء الذي لم تشغله  
الاجرام ثم صار يوصف به فيقال قلب فلان هواء اذا كان جباناً لا قوة في قلبه ولا جرأة . ويقال  
للاحق ايضاً قلبه هواء . وعليه قول زهير من الظليان جؤجؤة هواء - لان النعام يضرب به المثل في  
الجبن والحق . والمعنى في الآية كما قال ابن جرير ان افئدتهم صفر من الخير خاوية منه وقوله  
( وقد مكروا مكربهم ) اي مكربهم العظيم الذي استفرغوا فيه جهدهم وهو الكفر بالله وعصيانه  
بفعل ما نهى عنه . وترك ما امر به وقوله ( وعند الله مكربهم ) فيه وجهان لانه اما ان يكون من اضافة  
المصدر الى فاعله أي المكر الصادر منهم وعليه فالمعنى ومكتوب عند الله مكربهم فهو يجازيهم عليه  
بمكر هو اعظم منه . او من اضافة المصدر الى مفعوله اي المكر الذي سيقع عليهم بالمعنى وعند الله  
مكربهم الذي يمكربهم به وهو عذابهم الذي يستحقونه ياتيهم به من حيث لا يشعرون ولا يحسبون  
وقوله ( وان كان مكربهم لتزول منه الجبال ) اي وان عظم مكربهم وتبالغ في الشدة حتى ضرب  
له المثل بزوال الجبال منه وذلك لتفاقمه وشدته . وفسر بوجه آخر وهو جعل إن نافية والسلام  
مؤكد لها والمعنى عليه ومحال ان تزول الجبال بمكربهم . على ان الجبل مثل لايات الله وشرائعه لانها  
بمنزلة الجبال الراسية ثباتاً وتمكناً . ويؤيد هذا الوجه قراءة ابن مسعود ( وما كان مكربهم ) وقوله  
( فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ) اي ما وعدهم به من انه ينصرهم ويغلبهم على اعدائهم في قوله  
( انا لننصر رسلنا ) وقوله ( كتب الله لاغلبن انا ورسلنا )

(٢) قوله ( لا يغرنك ) خطاب لكل من يصلح للخطاب كما تقدم اي لا تنظر الى ما عليها الكفار  
من سعة الرزق واصابة حظوظ الدنيا ولا تتفر بظاهر ما ترى من تبسطهم في الارض وتصرفهم في  
البلاد وقوله ( متاع قليل ) خبر مبتدا محذوف اي ذلك متاع قليل وهو الثقل في البلاد . وقد اراد به

فقد ظهر لكم من هذه الآيات ان من يعصي الله ويكون على حالة حسنة في الظاهر يجب على العاقل ان لا يقترب به ، وان لا يجعل من حسن حالته الآن دليلا على حسن عاقبته فانه سيجازى بما قدمت يداها ، وسيحاسب حسابا عسيرا على كل ما فعل في دنياه ، ولعذاب الآخرة اشد وابقى

وحيث قد كشفنا لكم عن هذه الشبهة التي ربما تساور بعض النفوس ، والتي نرى من الواجب ان نكشف عنها ، فلنرجع الى اتمام موضوعنا فنقول :

هذه آثار الربا ، وهذه نتيجة الاقدام على التعامل بالربا ، فهل من سبيل الى اصلاح حالتنا ، وعلاج هذا الداء العضال المحيط بنا ؟

نعم اصلاح الحالة سهل ، وعلاج الداء ممكن ، وامر ذلك موكلو الدنيا ، لكن بشرط وجود العزائم الصادقة ، والتصميم الصحيح ، فاذا توفر هذا الشرط امكنا ان نعالج انفسنا بانفسنا في اقرب وقت

واني لا تعجب من كثير من الناس يستنجدون بالحكومة لتقاوم الربا ، فهل الحكومة دعتهم الى التعامل بالربا حتى يطلبوا منها مقاومته ، ام هم الذين اوقعوا انفسهم فيه ، جريبا مع الشهوات ، واذا كانوا هم الذين اوقعوا انفسهم في خطر الربا فلماذا الاستنجاد بالحكومة ، وهلا كان الاولى بهم ان يستنجدوا بانفسهم على انفسهم ، فيصروا على ترك التعامل بالربا مهما كانت حاجتهم واضطرارهم ، وفي المثل : من لم يكن له من نفسه واعظ ثم تنفعه المواعظ ، اذ ليس من المعقول ان يوقع الانسان نفسه في الخطر ثم يلوم الناس على عدم انجادهم له عند وقوعه فيه

اذا فلتكن لنا عزيمة صادقة نتقي بها هذا الشر وندفع بها هذا البلاء العظيم ، الذي كان سببا في ضياع ثروتنا ، وبيع اراضيها ، والذي صيرنا فقراء اذلاء ممتنين ونحن في

قلته بالظن لما فاتهم من نعيم الآخرة . او بالنظر لما اعد الله للؤمنين من الثواب . او انه قليل في نفسه لانقضائه وكل زائل فهو قليل . والآية نزلت في فريق من المؤمنين كانوا يرون ما كان عليه الكفار من الخصب والرخاء ولين العيش فيقولون ان اعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع والحيد . فرد الله بان ذلك متاع قليل ثم يكون ما لهم جهنم وبئس المهاد

عقر ديارنا ، اذ ليس هنا داء يضعف الامم ويظهرها بمظهر الذل والاحتقار مثل الفقر ،  
فعلينا جميعا ان نقاوم الربا بتجنبه والتحذير منه

فالفلاح الذي يملك ارضا تبلغ مساحتها مائة ماشية وليس له من المال الا ما يقدر  
به على زرع ماشية واحدة فليقتصر عليها

والتاجر الذي يريد ان يزاحم ديار التجارة الكبرى وليس له من المال الا ما  
يكفي لتعمير حانوت عطار فليقتصر على ذلك

والرجل الذي يريد ان يجهز ابنته كبنات الامراء والاغنياء وليس له من المال الا  
ما يقدر به على شراء كسوة واحدة تدخل بها يوم الزفاف فليقتصر على ذلك

والرجل الذي يريد ان يختن ابنه ويريد ان يقلد الاغنياء في البذخ والاسراف  
مع انه لا يملك الا اجرة الخائن يجب عليه ان لا يقترض لاجل ذلك

وهكذا بقية اصناف الناس على اختلاف رغباتهم وتباين مقاصدهم ، يجب على  
كل واحد منهم ان يصمم على ان لا يفعل الا ما يقدر عليه ، ولا يتعامل بالربا حتى في  
مائة فرنك واحدة

فاذا صحت هذه العزيمة ، ووقع السير على هذا المنوال ، خرجنا من هذا الداء  
سالمين ، وتحققت الآمال بحول الله

ولما كان رأس المال الفردي مهما كان واسعا لا يمكن أن تقام عليه حياة اقتصادية  
متسعة النطاق فينبغي لنا ان نفكر في تكوين رؤس اموال وافرة تتمكن بها من القيام  
بالمشاريع الاقتصادية الكبرى التي ترفع من قدر الامة وتعلي شأنها ، وتتمكن بها من  
انشاء المعامل والمصانع وديار التجارة الكبرى التي نضاهي بها اكبر الامم الاروبية ،  
التي ابتزتنا بمصنوعاتها لو افوت ، ومنتجاتها المعجبة فصرنا عالة عليها في كل شيء حتى  
من الابرة نخط بها ما يتمزق من ثيابنا ، اذ ليس من الحكمة ولا من سداد الراي ان  
يكون منتهى غرض الامة ان ياكل افرادها أكلا لذيذا ويشربوا مشربا سائفا ويناموا  
نوما هنيا ، بل لا بد لها من اعمال تظهر بها امام غيرها من الامم ، ولا بد لها من تكوين  
المشاريع التي تفاخر بها غيرها ، ولا بد لها من ايجاد الابتكارات التي ترفع بها راسها عاليا



الى عنان السماء ، ولا شك ان ذلك كله يتوقف على المال الغزير ، فهل نحن في حاجة الى التعامل بالربا لتكوين هذا المال الغزير ؟ وهل الشارع عند ما حرم على الناس ان يتعاملوا بالربا شرع لهم ما يغنيهم عنه ؟ وبذلك يحصل الجمع بين الرقي الاقتصادي الذي لا بد منه ، وبين اتباع الشرع الذي هو امر واجب لا محيد عنه

### ايها السادة

ان الشارع سبحانه وتعالى حكيم ، وهو بعبادة رؤوف رحيم ، لم يحرم علينا الا ما لا مصلحة لنا فيه ويمكن لنا الاستغناء عنه ، ومن جملة ذلك الربا فقد حرمه الله علينا لاننا في استغناء عنه بما شرعه لنا مما يعني عنه ، وليس فيه ضرر ، ففي الشريعة الاسلامية التي هي شريعة جامعة بين الرقي الديني والاخروي عدلة مشاريع لتكوين الاموال لوافرة وتنميتها ، ولسنا الان بصدد ان نتعرض لكل ما جاء في الشريعة من هذا القليل وانما يهمنا ان نتعرض لمشروعين فقط يعتبران من اهم الاسباب لتكوين الاموال وتحسين الحالة الاقتصادية للامة وهما الشركة والقراض

فالشركة فهي عبارة عن ان يتفق اثنان او اكثر على وضع مال معين يدفعه كل واحد منهما بعد ما يقع الاتفاق على القرض الذي يستعمل فيه وعلى كيفية صرفه وعلى الربح الذي يقرر لكل واحد

وبذلك تتمكن من تكوين رؤس اموال كبرى تقدر بالملايين ، وتقدر بهما على تكوين المصانع والمعامل التي تفي بحاجتنا شيئا فشيئا حتى يمكننا الاستغناء عن الغير

ولم تترك الحياة الاقتصادية في روبا ، ولم تتسع فيها الحياة المالية ، ولم تات بهاته العجائب التي نشاهدها كل يوم في نمو الا بفضل الشركات اذ الرجل وخذلا لا يقدر على القيام بالاعمال الكبرى ، ولا على النهوض بالمشاريع الهائلة ، فاذا اتحدت ، اهتم ، واجتمعت الغرائم ، وتوزعت الثقة في الافراد ، واطمان الناس بعضهم لبعض امكنهم ان ياتوا بالمعجب المعجب

واما القراض فهو عبارة عن ان يتفق رجلان مثلاً ، احدهما له مال ولا يقدر على العمل ، والاخر فقير وله خبرة بفنون التجارة وطرق الاكتساب ، فيكون على الغني

المال وعلى الفقير العمل على النسبة التي يتفقان عليها في الربح وعلى الوجه الذي يتفقان عليه في الاتجار بذلك المال ، وبذلك ينتفع الغني بفائدة ماله الذي لولا ذلك العامل لبقى ماله مخزونا عند لا ينقص ولا يزيد ، وينتفع الفقير بفائدة خبرته ومهارته في فنون التجارة ولولا ذلك الغني لبقى عاطلا لا يجد قوت يومه

فاذا نظمنا هذين المشروعين العظيمين ، وهما أنا نفسنا للارتفاع بهما ، بسلوك مسالك الجد في العمل ، والتشبع بالامانة والثقة ، والوقوف في حدود العقود التي وقع التزامها امكنا ان نحصل على سعادة الدارين ، ونفوز بكلمة الحسنيين

### ايها السادة

قد اشرت فيما سبق الى مسألة الثقة وانها الشرط الاصلي لنجاح جميع المشاريع واريد الآن ان اعود للخوض فيها فاصرح بغاية الجلاء بان اهم الاسباب في انحطاط الحياة الاقتصادية عند المسلمين هي انعدام الثقة ، وهذه حقيقة ولكنها سرية ، اذ قد ايننا الكثير منا عند ما تناط بهم بعض المشاريع الاقتصادية يعشون بها ، ويسيثون التصرف فيها ويستبيحون اموالها فنشأ عن ذلك احجام الناس عن تقديم اموالهم لتكوين الشركات وتأسيس المشاريع النافعة ، خوفا على اموالهم من ان تعبت بها ايدي السفهاء ولذلك لا تكاد تجد اليوم شركة اهلية يديرها التونسيون ويتكون راس مالها من جيوب التونسيين لان الشركات التي كانت تأسست من قبل ءال امرها الى ما قلنا وضاعت فيها اموال اليتامى والارامل والعاجزين من الرجال

لذلك يجب علينا قبل الشروع في تكوين هذه المشاريع الاقتصادية ان نقضي على هذا الخلق السافل الذي تخلق به الكثير منا ، بان نعود على الامانة واحترام حقوق الناس ، وبذلك تصير هناك ثقة متبادلة بين جميع الناس ، حتى اذا قام بمثل ذلك رجل مصلح يدعو الى تكوين الشركات وتأسيس المشاريع الاقتصادية النافعة وجد النفوس على استعداد لاجابته ومد يد المساعدة اليه ، فيحصل لنا عند ذلك رقي اقتصادي باهر تنهض به الامة من كبوتها ، وتسترجع شيئا من عزتها ، وما نجحت المشاريع الاقتصادية في اروبا على اختلافها الا بفضل امانة القائمين عليها وحسن ادارتهم وانتظام اعمالهم

اما بقاءنا على ما نحن عليه من الفوضى والاضطراب ، واختلال طرق الاكتساب والعبث بالمشاريع العامة ، زاكل اموال الناس ظلما ، والاقدام على المحرمات مع الاصرار عليها ، وانعدام الوازع الديني ووازع المروءة ، فذلك امر سيفضي - لا قدر الله - الى سوء العاقبة والسير السريع في طريق الانحطاط

هذا واننا بصفتنا مساهمين كان من الواجب علينا ان تكون الثقة من ابرز الصفات التي نتحلى بها ، لان القراء ان اوصى كثيرا بالمحافظة على الثقة ومراعاة الامانة واحترام حقوق الناس ، ومن اهم الاسباب التي نجح بها المساهون في فجر الاسلام ما كانوا عليه من الثقة والامانة والجد في العمل .

فاذا اردنا اليوم ان نسترجع تلك المنزلة السامية التي كانت من حقوقنا فعلينا بالتخلق بالثقة والامانة . فعل الاب ان يجتهد في تكوين الثقة في ولده من حين نشأته وعلى المعلم ان يحرص على ايجاد الثقة في تلميذه من وقت صغره وعلى صاحب ان يعود صاحبه على ذلك ومهما وجدنا رجلا عديم الثقة مختل الامانة وجب علينا ان نقاطعه وان نهجر معاملته حتى يتكون بيننا جو كله ثقة وامانة وعند ذلك تكون الاسباب قد تهيأت لنعمل عملا جديا صالحا في ميدان الرقي الاقتصادي الذي هو الميدان الحقيقي لرقي الامم .

محمد المختار بن محمود





# القرآن الكريم

## (سورة البقرة)

بقلم صاحب الفضيلة الشيخ سيدي محمد  
الطاهر ابن عاشور شيخ الاسلام المالكي

### أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيهِ

هذه تسميتها بلفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عصر السلف فقد ورد في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة كفتاه البخاري ، وفيه عن عائشة لما نزلت الآيات من آخر البقرة في الربا الخ . نزلت سورة البقرة بالمدينة بالاتفاق ثم قيل هي اول ما نزل في المدينة وحكى في فتح الباري الاتفاق عليه وقيل نزلت سورة المطففين قبلها ولا شك ان سورة البقرة فيها فرض الصيام والصيام فرض في السنة الاولى من الهجرة لان النبي صلى الله عليه وسلم صام تسعة رمضانات اولها رمضان من العام الثاني من الهجرة فتكون سورة البقرة نزلت في اواخر السنة الاولى من الهجرة او اوائل الثانية

(آلم) لقد تحير المفسرون في محمل هاته الحروف المقطعة الواقعة فواتح لبعض سور القرآن واخلق بها ان تكون مثار حيرة ومصدر اقوال متعددة وابحاث كثيرة والذي يستخلص من اقوال العلماء فيها بعد حذف متداخله وتوحيد متشاكله يؤول الى عشرين قولاً تضبطها ثلاث تنويكات التنويع الاول يرجع الى انها رموز اقتضت من كلم او جمل فكانت اسراراً يفتح غلقها مفاتيح اهل المعرفة ويبطل اقوال هذا التنويع كلها ان القراء انما نزل للافهام عامة فلا يجوز ورود ما لا يشترك البيان في فهم ظاهرة ولا ما يراد منه معنى لادليل عليه فما ظنك بورود ما لا تتفق الافهام على تاويله ولا تجمعه الضوابط ويوشك لو كان هذا هو المقصد من هاته الحروف ان يقول كل احد فيها بما يجب وكيف يزعم زاعم انها واردة في معان غير معروفة مع نبوت تلقي السامعين لها بالتسليم من مؤمن ومعاند ولو انهم فهموا منها معروفاً دلت عليه القرائن لسأل السائلون وابتهج المعاندون قال القاضي ابو بكر بن العربي « لولا ان العرب كانوا يعرفون لها مدلولاً متداولاً بينهم لكانوا اول من انكر ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم بل تلى عليهم حم فصلات وص وغيرهما فلم ينكروا ذلك مع تشوفهم الى

عشرة وحرصهم على زلة « قلت وقد سالوا عن اوضح من هذا فقالوا وما الرحمن . التنويع الثاني  
يجمع الاقوال الراجعة الى ان هاته الحروف وضعت بتلك الهيئات اسماء او افعالا قال جماعة من فحول  
العلماء والمتكلمين هي اسماء للسور التي وقعت فيها قاله يزيد بن اسلم ونسب للخليل وسيبويه ونسبه  
صاحب الكشف للاكثر وهو قول وحيه ويعضده وقوع هاته الحروف في اوائل السور فتكون هاته  
الحروف قد جعلت علامات على تلك السور وسميت بها كما تقول الكراس ب وكا وقع في تسمية رسوم  
المدونة بكلمات وقعت فيها نحو رسم الكباش ورسم الصبرة ورسم غلق ابن حبيب قال القفال قد سمت  
العرب بالحروف اسماء كثيرة كما سمو لاما الطائي ابا حارثة وسمو الذهب عينا والسحاب غينا  
والحوت نونا والجل قافا وعلى هذا الاعتبار قال شريح بن اوفى العنسي أو العنسي :

يذكرني حاميم والرمح شاجر      فهلا تلك حاميم قبل التقدم (١)

يريد بهحاميم سورة الشورى

وقال جماعة انها اسماء للقرءان اصطلاح عليها قاله الكلبي والسدي وقتادة وبطله انه قد وقع بعد  
بعضها ما لا يناسب لو كانت اسماء للقرءان نحو آلم غلبت الروم وآلم احسب الناس .

التنويع الثالث تدرج فيه الاقوال الراجعة الى ان هاته الحروف حروف هجاء مقصودة باسمائها  
لاغراض داعية لذلك ف قيل ان هاته الحروف اقسم الله تعالى بها كما اقسم بالقلم تنويعا بها لانها عنصر الكتب  
المنزلة واسماء الله تعالى واصول التخاطب والعلوم قاله الاخفش وهو لطيف وقد وهن هذا القول  
بانها لو كانت مقسما بها لذكر حرف القسم اذ لا يحذف الا مع اسم الجلالة وبانها قد ورد بعدها في  
بعض المواضع قسم نحو ن والقلم وحم والكتاب المبين قال صاحب الكشف وقد استكروها الجمع  
بين قسمين على مقسم واحد حتى قال الخليل في قوله تعالى والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى ان الواو  
الثانية هي التي تضم الاسماء للاسماء اي واو العطف لا واو القسم وانا احيب عن هذا بان اختصاص  
الحذف باسم الجلالة مختلف فيه بين النحاة وان كراهية جمع قسمين تندفع بجعل الواو التالية لهاته  
الفواتح واو العطف على انهم قد جمعوا بين قسمين قال النابغة

والله والله لنعم الفقى      حارث لا النكس ولا الخامل

وقيل هي للتهجي تبكيئا للمشركين من العرب وتمجيزا لهم وانحاء عليهم بان هذا الكتاب الذي  
اعجزتهم معارضته مؤلف من حروف كلامهم كاله يغريهم بمحاولة المعارضة ويستأنس لانقسام بالشروع  
في ذلك بتهجي الحروف ومعالجة النطق تعريضا بهم بان حالهم كحال من لا يعرف تقاطيع اللغة فلذلك

(١) الضمير في يذكرني راجع لمحمد بن طلحة السجاد بن عبيد الله القرشي من بني مرة بن

كعب واراد بعم سورة الشورى لان فيها قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى فكانت دالة  
على قرابة النبي صلى الله عليه وسلم لقريش الذين منهم محمد السجاد

يجب ان يلقنها ويتهجاها وقد ذهب الى هذا القول المبرد وقطرب والفراء ورجحه صاحب الكشف  
وجهور المحققين وهو الذي اختاره للتعليل الذي ذكرته وتظهر مناسبة وقوعها في فواتح السور بان  
كل سورة مقصودة بالاعجاز لان الله تعالى يقول فاتوا بسورة من مثله فناسب افتتاح ما به الاعجاز  
بمثل التانيس لمحاولته ابلاغاً في التحدي ويؤيد هذا القول ان التهجي ظاهر في هذا المقصد فلذلك  
لم يسألوا عنه لظهور امره وان التهجي معروف عندهم للتعليم فاذا ذكرت حروف الهجاء على تلك  
الكيفية المعهودة في التعليم في مقام غير صالح للتعليم عرف السامعون انهم عوملوا معاملة المتعلم لان  
حالهم كحالهم في العجز عن الاتيان بكلام بليغ بقريضة الخطاب بالتهجي لمن ليس من شأنه ان  
يكون مراداً تعليمه الكتابة حينئذ يتعين ان المقصود من ذلك الاتيان التعريض به كما يقول المتكلم  
لمن لم يفهم مرادة « ألت أنكلم بالعربية » وربما عضد هذا الوجه تعقيب هاته الحروف في غالب المواقع  
بذكر القراء الا في كيمص وآلم احسب وآلم غلبت الروم وقيل انها علامة لاهل الكتاب وعدوا بها  
ليعلموا صفة القراءان وهو انه يفتح بحروف مقطعة

وحكم النطق بها ان ينطق بها موقوفة على حكم الاسماء المسرودة اذ لم تكن معمولية لعوامل  
ولكن الناس قد يجعلون فاتحة احدى السور كالاسم لها فيقولون قرأت حاميم السجدة كما يقولون قرأت  
قفانك وبانت سعاد فحينئذ قد يعامل جملة الحروف الواقعة في تلك الفاتحة معاملة كلمة واحدة  
فيجري عليها من الاعراب ما هو لنظائر تلك السورة من الاسماء فلا يعرف حاميم كما قال الكمي  
قرأنا لكم في ءال حاميم آية تأولها منا ققيه ومعرب

ولا يعرب كيمص اذ لانظيره في الاسماء افراداً ولا تركيباً واما طسم فيعرب اعراب المركب  
المرجي نحو حضرموت وذلك مخترع صاحب الكشف وان كان خلاف قول سيويه في طسم وقد قال  
سيويه انك اذا جعلت هود اسم السورة لم تصرفها فتقول قرأت هود للعلمية والتانيس قال لانها تصير  
بمنزلة امرأة سميتها بعمره ! ولك في الجميع ان تاتي به في الاعراب على حاله من الحكاية ، واما اعراب  
هاته الفواتح مع ما يليها فاذا جعلتها حروفاً للتهجي تعريضاً بالمشركون وتبكيته لهم فظاهر انها حينئذ  
محكية لاتقبل اعراباً فلا إعراب لها مع ما يليها ولا معنى للتقدير بالمؤلف من هذه الحروف اذ ليس  
ذلك الاعلام بمقصود لظهوره وانما المقصود ما يحصل عند تعدادها من التعريض وان قدرتها اسماء  
للسور او للقراءان او لله تعالى او مقسماً بها أخذت احكاماً مع ما يليها من الاعراب بعضها يحتاج للتقدير  
الكثير . فلندع الاطالة بها فان الزمان قصير . وهاته الفواتح ليست بثايات على المختار من مذاهب  
جمهور القراء وروي عن قراء الكوفة ان بعضها آيات وبعضها ليست بثايات ولم يظهر وجه التفصيل  
حتى قال صاحب الكشف ان هذا لا دخل للقياس فيه وقيل جميعها آيات وهو اللائق باصحاب هذا  
القول اذ التفصيل تحكم والدليل مفقود ، والصحيح انها ليست بثايات اذ لا يتعلق بها الاعجاز ولا تنصور



فيها المطابقة لمقتضى الحال ولا يعجز المتحدون عن الاتيان بكثير من امثالها فان قلت لو اتى احد بما يعادل آيتين بالغتين حد الاعجاز وضم اليها حروفا مثل فواتح السور هل يكون ذلك معارضة نافعة قلت لا لان التحدي وقع بسورة من مثله لا بثلاث آيات فاما ان ياتي المعارض بقصر اقصر سورة وهو ثلاث آيات ليس فيها من هاته الفواتح شيء لان اقصر سور القراءات لم يقع فيها هذا النوع واما ان ياتي بمثل سورة اطول فان اتى فيها بمثل هذه الفواتح لم يضره لان الاعجاز حصل بالباقي

« ذلك الكتاب » اذا كان آلم تهجية حروف لتسجيل عجز المشركين عن المعارضة فالاشارة الى المعنى الحاصل من التهجي اي تلك الحروف بجنسها هي الكتاب فما اعجزكم عن معارضته فاسم الاشارة مبتدا والكتاب خبر وان كان آلم غير تهجية فالاشارة الى القراء المعروف بديهم يومئذ واسم الاشارة مبتدا والكتاب بدل وخبره لا ريب فيه والمراد الكتاب المعروف وهو السور المتقدمة على سورة البقرة لان كل ما نزل من القراء فهو المعبر عنه بانه القراء وينظم اليه ما ألحق به فيكون الكتاب على هذا الوجه اطلق حقيقة على ما كتب بالفعل وهو غائب واتي باسم الاشارة للبعد لان مثل هذا المقال يجوز فيه الاتيان باسم البعيد وباسم القريب قال الشيخ الرضي « وضع اسم الاشارة للحضور والقرب لانه للمشار اليه حسا ثم يصح ان يشار به الى الغائب فيصح الاتيان بلفظ البعد لان المحكي عنه غائب ويقل ان يذكر بلفظ الحاضر القريب فتقول جاءني رجل وقللت لذلك الرجل فقللت لهذا الرجل وكذا يجوز ذلك في الكلام المسموع عن قريب ان تشير اليه بلفظ الغيبة والبعده كما تقول والله وذلك قسم عظيم لان اللفظ زال سماعه فصار كالغائب ولكن الاغلب في مثل هذا الاشارة بلفظ الحضور فتقول وهذا قسم عظيم اه والشيخ ابن مالك في التسهيل سوى بين الاتيان بالقريب والبعيد في الاشارة لكلام متقدم اذ قال « وقد يتعاقبان ( اي اسم البعيد والقريب ) مشارا بهما الى ما ولياه » ومثله في الشرح بقوله تعالى بعد قصة عيسى ذلك نتلو عليك من الآيات والذكر الحكيم

ثم قال ان هذا هو القصص الحق ، فاشار مرة بالبعيد ومرة بالقريب وكلامه اوفق بالاستعمال اذ لا يكاد يحصر ما ورد من النوعين فدعوى اكثرية احدهما دعوى عريضة واذا كان كذلك كان حكم الاشارة الى الغائب غير الكلام مثل الاشارة الى الكلام في جواز الوحيين لكثرة كليهما ايضا كثرة تربو عن دعوى التوازن فاذا كان الوحيان سواء كان ذلك الاستعمال مجالا لتسابق البلاغة ومراعاة مقتضيات الاحوال ونحن قد رايناهم يتخيرون في مواقع الاتيان باسم الاشارة ما هو اشد مناسبة لذلك المقام فدلنا على انهم يرمون الى اغراض لا قبل لتعرف المخاطبين اياها الا اذا

كان الاستعمالان سواء في اصل اللغة ليكون الترخيج لاحد الاستعمالين دالا على معنى قال خفاف  
بن ندبة (١)

اقول له والرمح يأطر متنه تأمل خفافا انني انا ذلك (٢)

فانه اشار بذلك الى لفظ خفاف المشهور لدى الاقران والدائع الصيت بين الشجعان يقول له  
انا ذلك المسمى فجاء باسم البعيد للتعظيم ولولا ذلك لكان الاتيان باسم القريب اجدر لانه حاضر  
فالاشارة في الآية باللفظ البعيد مقصود منها الاهتسام بالكتاب وانه لعظم شأنه كانه مما لا تتناوله  
الانظار بسهولة وقد شاع في العرف عند العرب ضرب المثل للامر العسير المنال بالشيء البعيد  
يقولون هو بمنأى الثريا وابن الثريا من الثرى فالكتاب هنا لما ذكر في مقام تسجيل عجزهم عن  
معارضته على احد الوجهين المتقدمين كان حاله بالنسبة لتناولهم معارضته كحال الشيء البعيد عن الانظار  
او هو في مقام نفي الريب عنه على ثاني الوجهين المتقدمين بمحل البعد الاعتباري وهو الرفعة وعظم  
الشأن فهو بعيد عن يتناوله بهجر القول وهذا بخلاف مقام قوله تعالى وهذا كتاب انزلناه مبارك ونحوه  
فهو للاشارة الى الكتاب باعتبار كونه بين يدي املة وحملته لترغيبهم في العكوف عليه والاعتناظ باوامره  
ونواهيته ، وكان صاحب الكشف قدبنى على مثل ما بنى عليه الرضي فلم يعد في قوله تعالى ذلك الكتاب تنبيها  
على التعظيم فانه در صاحب المفتاح اذ لم يغفل ذلك فقال في تعريف المسند اليه بالاشارة ( وأن يقصد  
بعبارة تعظيمه كما تقول في مقام التعظيم ذلك الفاضل واولئك النحول وكقوله عز وجل ألم ذلك  
الكتاب ذهابا لا بعده درجة اه )

فاقتصر على احد وجهين في نكتة الاتيان باسم الاشارة البعيد ، ثم انه على تقدير ككون اسم  
الاشارة خبرا لحروف ألم او كونه مبتدأ والكتاب بدل فليس في التركيب حصر لانه على تقدير  
كون ذلك خبرا فهو خبر عن جنس الحروف فلا قصد للمحصر وان صح اعتباره اذ الكتاب لا يتجاوز  
كونه مؤلفا من جنس الحروف ، والكتاب فعال بمعنى المكتوب كاللباس والعماد  
واشتقاقه من كتب بمعنى جمع وضم لان الكتاب تجمع اوراقه او حروفه ومنه سميت الكتابة

(١) خفاف بضم الحاء وتخفيف الفاء هو خفاف ابن عروامة ندبة بفتح النون وسكون الدال  
امة سوداء وخفاف احد قريسان العرب وشعرائهم ممن لقب بالغراب واغربة العرب سودانهم وهم  
خمسة جاهليون وثمانية مسلمون فاما الجاهليون فهم عنترة ، وخفاف ، وابو عمير بن الحباب ،  
وسليك بن السلكة ، وهشام بن عقبة بن ابي معيط ، وخفاف وهشام ادركا الاسلام وعدا في الصحابة  
وشهد خفاف فتح مكة وابلى البلاء الحسن ، واما الاغربة المسلمون فهم تأبط شرا والشنفرى عمر  
ابن قراقة ، وعبد الله بن حازم ، وعمير بن ابي عمير وهمام بن مطرف ومنتشر بن وهب ومطر  
ابن ابي اوفى وحاجز بجاء ثم جيم ثم زاي معجمة غير منسوب

(٢) يأطر مضارع أطر كنصر وطرب بمعنى أحنى وكسر

كثيرة وتسمية القرءان بالكتاب مشيرة الى وجوب كتابته لحفظه فلذلك امر النبي صلى الله عليه وسلم كتابة كل ما ينزل من الوحي وجعل للوحي كتابا

( لا ريب فيه هدى للمتقين ) حال من الكتاب على الوجه الاول في موضع جملة ذلك الكتاب او خبر على الوجه الثاني فالريب هنا الشك ، واصل الريب القلق واضطراب النفس وفي الحديث انه رأى ظيبا في الحمى فقال لا يربه احد بشيء وريب الزمان وريب المنون نواثبهما ولما كان الشك يلزمه اضطراب النفس وقلقها اطلق عليه الريب فصار حقيقة عرفية يقال رابه الشيء اذا شككه فهو متعدد ويقال ارا به كذلك اذ الهمزة لم تكسبه تعدية زائدة فهو مثل بان وابان وقد قيل ان ارا ب اضعف من راب لان ارا به بمعنى قر به من ان يشك قاله ابو زيد وعلى التفرقة بينهما قال بشار

اخوك الذي ان ربه قال انما ارا ب وان عاتبته لان جبانه (١)

وفي الحديث دع ما يريبك الى ما لا يريبك اي دع ما يقربك من الشك في الحرمة الى ارتكاب الامر الذي لا يتطرق اليه احتمال الشك ، وقد نفى الريب بلا النافية للجنس وقرئ بفتح ريب وضمه وكلاهما نفي للجنس الا ان الفتح نفي له على سبيل التنصيص والرفع نفي له بلا تنصيص فان كانت الاشارة في قوله ذلك الكتاب الى التهجي المستفاد من حروف آلم على طريقة التعريض بالمتحدين وكان قوله الكتاب خبرا لاسم الاشارة فقوله لا ريب نفي لريب خاص وهو الريب الذي يعرض في كون هذا الكتاب مؤلفا من حروف كلامهم فكيف عجزوا عن معارضته فنفي الجنس فيه حقيقة وليس بادعاء فيكون قوله لا ريب منزلا منزلة التاكيد لمقاد الاشارة في قوله ذلك الكتاب وعلى هذا الوجه يجوز ان يكون المجرور وهو قوله فيه متعلقا بريب على انه ظرف لغو والظرفية المستفادة من في ظرفية مجازية اي لا ريب يحف به فيكون الوقف على قوله فيه ويجوز ان يكون قوله فيه خبرا للمبتدا الواقع بعده وهو هدى للمتقين فيكون الظرف ظرفا مستقرا والظرفية ظرفية عرفية قريبة من الحقيقة ويكون خبر لا محذوفا لظهوره اي لا ريب موجود كما هو مستعمل كثيرا في امثاله نحو قالوا لا ضير وقول العرب لا بأس وقول سعد بن مالك

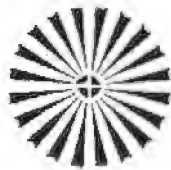
من صد عن نيراننا فانا ابن قيس لا سراح

اي لا خفاء في ذلك وهو استعمال مجازي فصيح فيكون الوقف على قوله لا ريب ، وقد ذكر في الكشف ان نافعا وعاصما وقفا على قوله ريب وان كانت الاشارة الى الكتاب المعهود وكانت قوله الكتاب بدلا من اسم الاشارة فالمجرور في قوله فيه ظرف لغو متعلق بريب والظرفية ايضا مجازية وخبره محذوف على الطريقة الكثيرة في مثله والوقف على قوله فيه ، ومعنى نفي وقوع الريب في

(١) اي ان فعلت معه ما يوجب شكه في مودتك راجع نفسه وقال انما قربني من الشك ولم اشك فيه اي التمس لك العذر



الكتاب على هذا الوجه نفى الريب في انه كتاب منزل من الله تعالى لان المقصود خطاب المرتابين في صدق نسبته الى الله تعالى وذلك بتسجيل اربابهم منزلة العدم لان في دلائل الاحوال ما لو تأملوه لزال اربابهم فنزل ذلك الارتياب مع دلائل بطلانه منزلة العدم قال صاحب المفتاح « ويقلبون القضية مع المنكر اذا كان معه ما اذا تأمله ارتدع فيقولون لمنكر الاسلام الاسلام حق وقوله عز وجل في حق القرآن لا ريب فيه وكم من شقي مرتاب فيه وارد على هذا » يعني فيكون المركب الدال على النفي المذكور للريب مستعملا في معنى عدم الاعتداد بالريب لمشاكلة حال المرتاب في وهن ريبه بحال من ليس بمرتاب أصلا على طريقة التمثيل ومن المفسرين من فسر قوله تعالى لا ريب فيه على تقدير كون المجرور ظرفا مستقرا وجعل الظرفية المستفادة من حرف في ظرفية عرقية قسرية من الحقيقة بمعنى انه ليس فيه ما يوجب ارتيابا في صحته اي ليس فيه اضطراب ولا اختلاف فيكون الريب هنا مجازا في سببه ويكون المجرور ظرفا مستقرا خبر لا فينظر الى قوله تعالى افلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ، وهو تفسير بعيد لان اطلاق الريب على ما يوجب الريب غير معروف عندهم وبهذا البيان يظهر وجه العدول عن تقديم المجرور بان يقال لافيه ريب اي بخلاف غير القرآن من كتب أهل الكتاب ومخالفة طريقة قوله تعالى لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون اي بخلاف خمور الدنيا إذ ليس الحصر في قوله لا ريب فيه بمقصود لان المقام خطاب للعرب المتحدين بالقرآن لا لاهل الكتاب على ان مثال المفاد من الحصر حاصل هنا بطريق آخر غير طريق الحصر لان قوله ألم رد على العرب المنكرين كونه من عند الله بما يناسب حالهم وهو العجز عن معارضته مع انهم اهل الفصاحة والبلاغة وقوله ذلك الكتاب لا ريب فيه مؤذن بكماله وبلوغه الدرجة القصوى من بين نظائره فيكون تعريضا باهل الكتاب المكذبين كونه من عند الله وقوله لا ريب فيه تعريض بما يلهجون به من كتبهم المحرفة على وجه يستتزل طائر مكابرتهم للنظر في تتبع آياته هل يجدون فيها ما يدعو الى الارتياب ويستطير حاتم اعجابهم بما بين ايديهم من كتبهم حتى يتأملوها على بصيرة فيعلموا تناقضها واضطرابها فان الشك في الحقائق رائد ظهورها والفجر الكاذب بين يدي طلوع الشمس بشير سفورها .



# الحديث الشريف

ما أنزل الله داء الا أنزل له شفاء

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال :  
ما أنزل الله داء الا أنزل له شفاء ( رواه بخاري )

٢

## الدواء من الاسباب

قال في الفتح وحصول الشفاء بالدواء انما هو كدفع الجوع بالاكل والعطش بالشرب والتداوي لا ينافي التوكل كما لا ينافيه دفع الجوع والعطش مع اعتقاد ان ذلك باذن الله وبتقديره وانها لا تنجع بذواتها بل بما قدره الله سبحانه فيها قلت وهذا صريح في ان الاسباب مؤثرة بقوة اودعها الله فيها وذلك مذهب بعض السلف قال في روح المعاني مذهب السلف ان الاسباب مؤثرة بقوة اودعها الله فيها ولكن باذنه واذا لم يأذن وحال بينها وبين التأثير لم تؤثر كما يرشد لذلك قوله تعالى وما هم بضارين به من احد الا باذن الله ولو لم يكن في هذه الاسباب قوى اودعها العزيز الحكيم لما قال سبحانه وتعالى يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم اذما الفائدة في القول وهي ليس فيها قوة الاحراق وانما الاحراق منه تعالى بلا واسطة

## مذهب الاشاعرة

اما الاشاعرة فالمشهور عنهم انها اسباب عادية في امثال هذا الموضع فلا تأثير للماء عندهم في الري اصلا وانما المؤثر هو الله تعالى عند الاسباب لا بها قالوا ومن اعتقد ان الله تعالى اودع قوة الري فيها مثلا فهو كمن اعتقد ان السبب مؤثر بنفسه فالواجب ان يعتقد المكلف ان الري جاء من جانب المبدأ الفياض بلا واسطة وصادف محيئه شرب الماء من غير ان يكون للماء دخل في ذلك بوجه من الوجوه سوى الموافقة الصورية

## الاسباب مع التوكل

قال الشهاب القرافي في الفرق السابع والخمسين بعد المائتين المحققون على ان الاحسن ملازمة الاسباب مع التوكل للمنقول والمعقول اما المنقول فقوله تعالى واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط

الحليل فامر بالاستعداد مع الامر بالتوكل في قوله جل اسمه وعلى الله فليتوكل المؤمنون ، رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد المتوكلين وكان يطوف على القبائل ويقول من يعصمني حتى ابلغ رسالة ربي وكان له جماعة يحرسونه من العدو حتى نزل عليه قوله جل وعلا والله يعصمك من الناس واما المعقول فان الله تعالى رتب ملكه على عوائد ارادها واسباب قدرها وربط بها ، اثار قدرته ولو شاء لم يربطها فجعل الشبع بالاكل والري بالشرب والاحراق بالنار والحياة بالتنفس فمن طلب من الله تعالى حصول هذه الآثار بدون اسبابها فقد اساء الادب مع الله تعالى بل يلتمس فضله في عوائده

### الحلق ثلاثه اقسام

ثم قال الشهاب وقد انقسمت الحلائق في هذا المقام ثلاثة اقسام قسم عاملوا الله تعالى باعتماد قلوبهم على قدرته مع اهمال الاسباب والعوائد فهؤلاء حصل لهم التوكل وفاتهم الادب مع الله تعالى وهم جماعة من العباد احوالهم مسطورة وقسم لاحظوا الاسباب وأعرضوا عن التوكل وهم عامة الخلق وشر الاقسام وربما وصلوا بملاحظة الاسباب والاعراض عن المسبب الى الكفر والعياد بالله تعالى والقسم الثالث اعتمدت قلوبهم على قدرة الله تعالى وطلبوا فضله في عوائده ملاحظين في تلك الاسباب مسببها وميسرها فجمعوا بين التوكل والادب وهؤلاء النيبون والصديقون وخاصة عباد الله تعالى والعارفون بمعاملته جعلنا الله منهم فهؤلاء خير الاقسام والادب التماس فضل الله تعالى في عوائده ولذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامر بالدواء والحمية

### اشكال وجوابه

قلت يرد على هذا ان كثيرا من السلف الصالح المقطوع بكماله وفرط ادبه مع الله تعالى اعرض عن الاسباب تصحيحا للتوكل فقد روي عن الامام احمد بن حنبل انه يكون به علة ولا يخبر بها الطبيب ويقول احب لمن اعتقد التوكل وسلك هذا الطريق ترك التدوي من شرب الدواء وغيره وحكى القاضي عياض عن الحسن بن نصر السوسي من فقهاء المالكية ان ابنه قال له في سنة غلا فيها السعر يا ابت اشتر طعاما فاني ارى السعر قد غلا فامر ببيع ما كان بدارة من الطعام ثم قال لابنه لست من المتوكلين على الله وانت قليل اليقين كان القمح اذا كان عند ابيك ينجيك من قضاء الله تعالى عليك من توكل على الله كفاه

والجواب من وجهين اولهما يوخذ مما قرره شيخ الاسلام في كتاب مدارج السالكين من ان العبد يعرض عن الاشتغال بالسبب لتصحيح التوكل بامتحان النفس لان المتعاطي للسبب قد يظن انه حصل التوكل ولم يحصله لثقلته بمعلومه فاذا اعرض عن السبب صح له التوكل وكانما يشير لهذا الامام احمد

بقوله احب لمن اعتقد التوكل ترك التدوي من شرب الدواء وغيره . نعم هاته الطريقة صارت فتنة لطائفتين طائفة ظننها طريقا ومقاما فعملوا عليها فمنهم من انقطع ومنهم من رجع ولم يمكنه الاستمرار عليها بل انقلب على عقبيه وطائفة قدحوا في اربابها وجعلوهم مخالفين للشرع والعقل ومدعين لانفسهم حالا اكمل من حال رسول الله صلي عليه وسام واصحابه اذ لم يكن منهم احد قط جعل ذلك ولا اخلا بشيء . من الاسباب والجواب الثاني يؤخذ مما قرره الشيخ ابواسحاق الشاطبي حيث قال الدخول في الاسباب والالتفات الى المسببات له ثلاث مراتب احداها ان يدخل فيها على ان السبب فاعل للمسبب ومولد له فهذا شرك او مضاه له والعياذ بالله تعالى الثانية ان يدخل في السبب على ان السبب يكون عنده عادة ومحصله طلب المسبب عن السبب لا باعتقاد الاستقلال بل من كونه موضوعا على انه سبب لمسبب فالتسبب لا بد ان يكون لمسبب لانه معقوله والالم يكن سببا فالالتفات للمسبب من هذا الوجه ليس بخارج عن مقتضى عادة الله تعالى في خلقه ولا مناف لكون السبب واقعا بقدرة الله تعالى الثالثة ان يدخل في السبب على ان المسبب من الله تعالى لانه المسبب فيكون الغالب على صاحب هذه المرتبة اعتقاد انه مسبب عن قدرة الله تعالى وارادته من غير تحكيم لكونه سببا وحاصله يرجع الى عدم اعتبار السبب في المسبب من جهة نفسه واعتباره فيه من جهة انه مسبب وذلك صحيح

### حكم الدخول في الاسباب

ثم الدخول في الاسباب لا يخلو اما ان يكون منها عنه او لا فان كان منها عنه فلا اشكال في طلب رفع التسبب وان كان غير منهي عنه فلا يطلب رفع التسبب في المراتب الثلاث اما الاولى فاذا فرضنا ان نفس التسبب مباح او مطلوب على الجملة فاعتقاد المعتقد لكون السبب هو الفاعل معصية قارنت ما هو مباح او مطلوب فلا يبطله واما الثانية فظاهر ان التسبب صحيح لان العامل فيها اذا اعتمد على جريان العادات وكان الغالب فيها وقوع الاسباب عن مسبباتها وغلب على الظن ذلك كان ترك التسبب كاللقاء بيد الى الهلكة او هو هو وكذلك اذا بلغ مبلغ القطع العادي فواجب عليه ان يتسبب ولاجل هذا قالوا ان المضطر اذا خاف الهلكة وجب عليه السؤال والاستقراض او اكل الميتة ونحوها ولا يجوز ان يترك نفسه حتى يموت ولذلك قال مسروق رضي الله تعالى عنه من اضطر الى شيء مما حرم الله عليه فلم يأكل ولم يشرب حتى مات دخل النار واما الثالثة فالتسبب فيها ايضا ظاهر لا غبار عليه

### نظر الشاطبي

قال الشاطبي رحمه الله تعالى بعد هذا التقرير وبسطه والذي يظهر لي في المسألة نظر اخر وهو ان الواجب على كل مؤمن ان يعتقد ان الاسباب غير فاعلة بنفسها وانما الفاعل مسببها سبحانه



وتعلّى لكن عاداته في خلقه جارية بمقتضى العوائد المطردة وقد يخرقها اذا شاء لمن شاء فمن حيث كانت عادة اقتضت الدخول في الاسباب ومن حيث كانت الاسباب فيها بيد خالق المسببات اقتضت ان للفاعل ان يفعل بها وبدونها وقد يغلب على المكلف احد الطرفين فان غلب الطرف الاول وهو العادي فهو ما تقدم وان غلب الثاني فصاحبه مع السبب او بدونه على حالة واحدة وكل واحد فقيه نفسه ، قلت فمن انس من نفسه انه من اهل المرتبة الثانية فهو من التطب والتداوي في حل ومن كان من اهل المرتبة الاولى فعليه بالتداوي والطب لا محالة وكل احد في المقام الذي اقامه الله فيه ففي حكم ابن عطاء الله « ارادتك التجريد مع اقامة الله اياك في الاسباب من الشهوة الخفية و ارادتك الاسباب مع اقامة الله اياك في التجريد انحطاط عن الهمة العالية »

### الطب نوعان

والطب نوعان نوع لا يحتاج الى فكر وتطويل فطر الله على معرفته الحيوانات مثل ما يدفع الجوع والعطش ونوع يحتاج الى الفكر والنظر كدفع ما يحدث في البدن مما يخرجه عن حد الاعتدال ومداره على ثلاثة اشياء حفظ الصحة والاحتماء عن المؤذي واستفراغ المادة الفاسدة وقد اشير الى الثلاثة في القرءان فالاول من قوله تعلّى فمن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام أخر وذلك ان السفر مظنة النصب وهو من مغيرات الصحة فاذا وقع فيه الصيام ازداد فايح الفطر ابقاء على الجسد وكذا القول في المرض والثاني وهو الحمية من قوله سبحانه وتعلّى ولا تقتلوا انفسكم فانه استنبط منه سيدنا عمرو بن العاص جواز التيمم عند خوف استعمال الماء البارد عليه واقربة صلى الله عليه وسلم والثالث وهو استفراغ المادة الفاسدة من قوله تعلّى او به اذى من راسه ففدية فانه اشير بذلك الى جواز حلق الراس الذي منع منه المحرم لاستفراغ الاذى الحاصل من البخار المحتقن في الرأس ، وفي العجائب للكرماني قال طيب نصراني لعلي بن الحسين بن واقد العلم علما علم الابدان وعلم الاديان وليس في كتابكم من علم الطب شيء فقال له قد جمع الله الطب كله في نصف آية قال وما هي قال كلوا واشربوا ولا تسرفوا فقال النصراني ولا يؤثر عن رسولكم شيء في الطب فقال قد جمع رسولنا صلى الله عليه وسلم الطب في الفاظ يسيرة قال وما هي قال قوله صلى الله عليه وسلم المعدة بيت الداء والحمية رأس كل دواء وأعط كل بدن ما عودته فقال ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبيا ، وما نسب للنبي صلى الله عليه وسلم لم يصح رفعه اليه بل هو من كلام الحرث بن كلدة طبيب العرب ، وفي الاحياء مرفوعا البطنة اصل الداء والحمية اصل الدواء وعودوا كل جسد ما اعتاد وتعقبه العراقي قائلا لم اجد له اصلا وفي روح المعاني اخرج في الدر المنثور عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وهي تشكي فقال لها يا عائشة الازم دواء والمعدة بيت الادواء

وعودوا البدن ما اعتاد ولم يتعقبه احد وعلى كل حال فلاحاديث السجينة متضافرة في ذم الشبع وكثرة الاكل وذلك الطب كله

### الطب علم وعمل

قال العلامة العيني الطب علم وعمل فالعلم معرفة المرض المقصود وهو موضوع في الفكر الذي به التدبير والعمل هو خروج ذلك الموضوع في الفكر الى المباشرة بالحس والعمل باليد . قلت وهو مشروط بان لا يكون منها عنه فلاي داود من حديث ابي الدرداء ان الله جعل لكل داء دواء فتداؤوا ولا تتداؤوا بحرام . وقد اختلف علماؤنا الحنيفة في التداوي بالمحرم وظاهر المذهب المنع كما في كتاب الرضاع من البحر وفي الحاوي قيل يرخص اذا علم فيه الشفاء ولم يعلم دواء اخر كما رخص الحنبر للعطشان وعليه الفتوى وهو الذي انفصل عليه في الحانية واختاره صاحب الهداية في التجنيس قال سيد المحققين المولى ابن عابدين قد اشترطوا في التداوي بالمحرم العلم بكونه شفاء ولم يعلم دواء اخر وصرحوا بان قول الاطباء لا يحصل به العلم والظاهر ان التجربة يحصل بها غلبة الظن خاصة دون اليقين ولعلمهم أرادوا من العلم غلبة الظن وهو شائع في كلامهم ومما يؤيدان الحاصل انما هو غلبة الظن ان المريض يتداوى من داء فيبرأ ثم يعثر به ذلك الداء بعينه فلا ينجع قرب مرضين تشابها ويكون احدهما مركبا فلا ينجع فيه ما ينجم في الذي ليس بمركب فيقع الخطأ من هنا وقد يكون متحدا ولكن يريد الله ان لا ينجع فلا ينجع ومن هنا تخضع رقاب الاطباء والحاصل ان حصول الشفاء بالدواء انما هو كدفع الجوع بالاكل والعطش بالشرب وهو ينجع في ذلك في الغالب وقد يتخلف مانع نعم الاسباب تختلف بقدرة الله تعالى قوة وضعفا

### كلام الله شفاء

ومن اقوى الاسباب كلام الله تعالى قال جل شاناه ونزل من القرءان ما هو شفاء ورحمة المؤمنين فقد ذهب بعض اهل التفسير الى ان من للتبويض واختير في توجيهه انه باعتبار الشفاء الجسماني وهو من خواص بعض الآيات دون بعض كالفاتحة وآيات الشفاء والآثار في ذلك كثيرة وقد قال صلى الله عليه وسلم من لم يستشف بالقرءان فلا شفاء الله

وفي التذكرة ان من الامور والرقى ما يشفي بخاصية روحانية وهو ما نص عليه الاندلسي في مفرداته وقال ان من ينكر ذلك لا يعبا به فقد اعترف به حذاق الاطباء

### لا بأس بالرقى

وروي عن امام دار الهجرة رضي الله عنه انه لا بأس بتعليق الكتب التي فيها اسماء الله تعالى على اعناق المرضى على وجه التبرك قال في شرح منظومة الادب وعنى بذلك انه لا بأس بالتعليق

رجاء الفرج كالرقى التي وردت السنة بها من العين التي هي من أعظم الامراض فقد ورد عنه صلى الله عليه وسلم انها تدخل الرجل القبر والجمل القدر قال العلامة الالوسي ومما يدفع ضررها قراءة قول الله تعالى وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بابصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون انه لمجنون وما هو الا ذكر للعالمين ( وازضافة الضرر للعين باعتبار ان النفس تتأثر بواسطتها غالبا وقد يكون التأثير بلا واسطتها بان يوصف للعائن شيء فتوجه اليه نفسه فتفسده قال المناوي وقد يصيب الانسان عين نفسه ومن هنا يعلم فساد ما قاله بعض اصحاب الطبائع من انه ينبعث من العين قوة سمية تؤثر فيما نظره لانه لا يتم فيما لم يره ولا يقتل الصل سمه

### التنويم المغناطيسي

نعم لا تنكر ان في النفوس قوة تشبه في تأثيراتها القوة المعروفة اليوم بالقوة الكهربائية فقد صح ان بعض الناس يكرر النظر الى بعض الاشخاص من رأسه الى قدمه فيصرعه كالمغشي عليه وربما يقف وراءه جاعلا اصابعه حذاء نقرة رأسه وبوجه نفسه اليه حتى تضعف قواه فينشأ نحو النوم ويتكلم اذ ذاك بما لا يتكلم به في وقت اخر بل ربما اخبر بما هو غائب عنه وقد شاهدنا شيئا من ذلك والله في خلقه اسرار تتجبر فيها العقول

### الصدقة والدعاء

ومن الاسباب القوية ايضا الصدقة والدعاء فانهما الترياق المجرب للشفاء ورفع البلاء واني شاهد صدق نجعتهما وأثر من آثار بركتهما الا ان الاجدر بذى الهمة الرفيعة ان يتحرى بهما محالهما ويقوم بهما كما وصف في الشريعة واجدر محل بالصدقة الفقير الضعيف كما ان ارجى محل لاجابة الدعاء بيت الله ومجلس الحديث الشريف فلنهرع للدعاء راجين من الله تعالى الاجابة ولنقل بصدق واخلاص واثابة

### الدعاء

يا الله يا من لا اله الا انت سواك انا نحمدك ونشكرك على نعمك الضافية . ونخص من بينها نعمتي الاسلام والعافية . ونستهديك افضل الصلاة وازكى التسليم . على عين الرحمة وصاحب الخلق العظيم . وعلى آله واصحابه اجمعين . وكل من تبعهم الى يوم الدين . اللهم ابدل عسرنا باليسر . وانشر على الاسلام اعلام العز والنصر . فقد ضاقت بنا الارض وليس لنا عدة . فاذقنا بمحض فضلك حلاوة الفرج بعد الشدة . اللهم اننا بسطنا اليك اكف الضراعة خاشعين . فارحم اباؤنا وسلفنا ومشائخنا وجميع المسلمين . اللهم اختم لنا بالسعادة . وبلغنا فيما يرضيك اماننا وزيادة . بجاه نبيك الكريم المقدس لك بقوله سبحانه الله وبجمدة سبحانه الله العظيم

# دفع اشكال

## في حديث نبوي



سألني احد ابناءمي الافاضل من شيوخ العلم بجامع الزيتونة عن تأويل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (سألت ربي ان لا يسلط على امتي عدوا من سوى انفسهم) هل هو حديث صحيح او لا وكيف اذا ظهر صحيحا يستقيم معناه فانا نرى ونسمع ان المسلمين قد تسلط عليهم غير مرة اعداء من غيرهم مثل ما حل بالمسلمين في بلاد الاندلس وهل يستقيم ان تؤوله بان العدو ما سلط على الامة في كل مرة الا بمعونة خيانة من المسلمين انفسهم وخذلان بعضهم بعضا فيكون ذلك التسليط في المعنى من انفس المسلمين

فأجبت حين السؤال بما حضرني بما يدفع الاشكال ، وذلك بعض ما يشتمل عليه هذا المقال ، ثم بدالي ان ازیده بيانا وتحقيقا ، ليكون فهم هذا الحديث فهما وثيقا ،

سند هذا الحديث هو حديث صحيح رواه مسلم وغيره واللفظ الصحيح هو ما في مسلم عن ثوبان مولى رسول الله قال قال رسول الله « ان الله زوي لي الارض فرايت مشارقها ومغاربها وان امتي سيلغ ملكها ما زوي لي منها واعطيت ( وفي رواية واعطاني ) الكنزين الاحمر والابيض ( يعني الذهب والفضة وقيل اراد الشام والعراق ) واني سألت ربي لامتي ان لا يهلكها بسنة عامة وان لا يسلط عليهم عدوا من سوى انفسهم فيستبيح بيضتهم وان ربي قال يا محمد اني اذا قضيت قضاء فانه لا يرد واني اعطيتك لامتك ان لا اهلكهم بسنة عامة وان لا اسلط عليهم عدوا من سوى انفسهم فيستبيح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من باقطارها او قال من بين اقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضها ويسبي بعضهم بعضا ) ورواه ابو داود والترمذي واحمد بن حنبل وابن ماجة وابن حبان عن ثوبان بأطول من هذا يزيد بعضهم على بعض . وهذا الحديث مع اشكاله لم يتناوله شراح الحديث عياض والنووي والابن من شراح مسلم وابن العربي في شرح الترمذي والخطابي في شرح كتاب ابى داود بما يستحقه من البيان بل تراهم اعرضوا عن بيان المراد منه وموافقته لما ظهر من الحوادث وقصدنا الاقتصار على محل الاشكال من رواية مسلم

معناه الذي أرى ان هذا الحديث مسوق للبشارة والتحذير معا وانه جاء على نسق سنن البلاغة النبوية بايجاز بديع وانه يدل على ان رسول الله دعا ربه دعوة استجيبت له فاراد ادخال السرور بها على امته ليعلموا كرامتهم على الله ويزدادوا معرفة بقدر رسولهم وقد دل على ان الدعوة مستجابة قوله



في آخر الحديث فيما يرويه عن ربه واني اعطيت لامتك ان لا اسلط عليهم عدوا الخ وفيه تحذير مما يخشى وقوعه بين المسلمين من القتال وله نظائر في التحذير كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم فلا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض والتسليط في كلام العرب هو الغلب قال الله تعالى ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم واشتاقه من السلاطة وهي الشدة يقال فلان سليط اللسان اي خبيث القول ومنه اشتقت السلطة والسلطان وقد اريد بالتسليط هنا الشدة وهو تسليط الاهلاك والاستئصال بدليل محبي فاء التسبب الجعلي عقبه في قوله فيستبيح بيضهم فيعود الكلام الى معنى وان لا يستبيح عدوهم بيضهم والنكته في ابتداء الدعاء بنفي التسليط ثم تعقيبه بنفي الاستباحة هي التأديب باسناد الفعل المطلوب الى الله تعالى وان العدو اذا لم يسلطه الله لا يستطيع استباحة بيضة المسلمين والسين والناء في الاستباحة للصيرورة مثل قولهم استقام الامر اي صار قيعما فالمعنى فتصير بيضة المسلمين مباحة لهذا العدو المسلط والاباحة في الاصل المكنة قال الشاعر

ابحننا حيهم قتلا واسرا خلا الشمطاء والطفل الصغير

وضدها الحرمة وهي المنع ومنه وصف البلد بالحرام ومعنى صيرورة البيضة مباحة ان لا يبقى لها من القوة والعزة ما يمنع العدو من تناولها والتمكن منها والبيضة هنا الجامعة واصل البيضة لامة الحرب التي تلبس على الرأس لتقيه ضرب السيوف مثل المغفر ثم اطلقت على العزة مجازا مرسل لانها سبب العزة في الحرب للابسا ان يكون امانا من تلاف نفسه ثم اطلقت على الامر الذي تجتمع عليه الامة وبه قوامها وبقاؤها ومن ذلك قول العلماء من شرط الخليفة ان يكون قادرا على حماية البيضة والجامعة في اعتبار الاسلام هي جامعة الدين فلا التفات الى القبائل والاحياء ولا الى الاوطان والامن لكن الجامعة الاسلامية لما كانت حاصلة في جماعة المسلمين وكانت جماعة المسلمين لا غنى لها عن الاستقرار في مكان فوطن الاسلام وبلاد الاسلام هو الارض التي يقطنها طوائف من المسلمين فالتأم من معنى الكلام ان الرسول سأل الله ان لا يسلط العدو على الامة تسليطا يتمزق به اهابة الجامعة الاسلامية فليس المراد ان لا يسلط العدو على بعض المسلمين في بعض الاقطار او في بعض الايام لان سنة الله في هذا الكون ان الدنيا دول والحرب سجال وان الامور موكولة الى اسبابها وعوارضها فقد هزم المسلمون في زمن الرسول في بعض الوقائع كما قال تعالى هنالك ابتي المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا وانما المراد ان لا يسلط عدوا على جميع الامة فيستاصلها بقرينة قوله قبله ان لا يهلكهم بسنة عامة اي بقطط يعم جميع بلاد الاسلام حتى يستاصلهم فلا يمنع ذلك من حصول قحط في بعض الجهات يهلك طوائف من الناس فقد كان قحط عام الرمادة في خلافة عمر رضي الله عنه وكان غيره بعده ونظير هذا ان رسول الله سأل ربه غير مرة دعوات مرجعها الى حماية هذه الامة من اسباب الاستيصال فقد امن الله امة محمد من الحسف ومن الهلاك بالريح ونحو ذلك مما اهلكته به الامم البائدة ومن حديث

البخاري ان رسول الله قال سألت ربي ان لا يهلك امتي بعذاب من فوقهم او من تحت ارجلهم فاستجاب لي وسألته ان لا يلبسهم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض فاستجاب لي .

وفي الصحيح انه لما نزل قوله تعالى قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم . قال رسول الله أعوذ بسبحات وجهك الكريم . او يلبسكم شيئا ويذيق بمضكم لباس بعض . قال رسول الله هذه اخف فالرسول عليه السلام حريص على ان لا يصيب الامة شيء يستاصلها لان ذلك يقطع اعظم شيء عند الرسول وهو توحيد الله وعبادته الا ترى قوله يوم بدر وهو في العرش اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الارض . وذلك ان الامم الماضية اصابهم الاستيصال بانواع المملكات من نحو الفرق لقوم نوح والرياح لعاد والحسف لاهل سدوم والصاعقة لثمود وسيل العرم لسبا والصيحة لمدين فباد جمعهم وهلكوا والاستئصال بالسيف لبني اسرائيل على ايدي السريان في مدة بختصر ثم على ايدي الرومان في زمن طيطس حتى استبيحت بيضتهم وزالت جامعتهم الى اليوم والمراد بالعدو المعادي اي المخالف الحق وهو هنا عدو الدين بقرينة مقابلته بمجموع الامة الاسلامية وقوله من سوى انفسهم اي من غير قومهم لان الانفس في مثل هذا المقام يراد به الصميم والقوم والمراد هنا القومية الدينية لا القبلية فيجوز ان يكون هذا الوصف لقوله عدوا وصفا كاشفا اذ العدو لا يكون الا من غير القوم اي عدوا من غير المسلمين وحيث فليس فيه ما يقتضي ان يسلط على مسلمين عدو منهم يستاصلهم ويجوز ان يكون وصفا مقيدا لقوله عدوا معاديا لهم من انفسهم فيكون المعنى على تاويل عدو لبقيتهم اي فريق من المسلمين يكون عدوا لبقيتهم فيكون رسول الله دعا الله دعوة لاحظ فيها حق الادب مع الله لان سنة الله في خلقه ان لا تسلم امة من عدو يناوئها فسال الله ان يسلمها من عدو شديد العداوة يستاصلها ويهينها لان غلبة العدو التام العداوة غلبة مشتملة على اهانة بخلاف غلبة العدو الذي له بالمغلوب صلة واقتراب فانها لا تخلو من رحمة وتجنب للاهانة كما قال البخاري

وفرسان هيجاء تجيش صدورها باحقادها حتى تضيق دروعها

تقتل من وترأ عن نفوسها عليها بأيدي ما تكاد تطيعها

اذا احتربت يوما ففاضت رماؤها تذكرت القرى ففاضت دموعها

وكما قال الحماسي لما اراد القود من اخيه حين قتل ابنه ثم القى السيف من يده وقال

اقول للنفس تأساء وتعزية احدى يدي اصابني ولم ترد

كلاهما خلف عن فقد صاحبه هذا اخي حين ادعوه وذا ولدي

وعليه فليس المراد من تسليط العدو الذي هو من انفس الامة تسليط الاستيصال لان ذلك غير

متوهم في العرف ان يصدر من متسلط من انفس القوم وبذل لذلك قوله في اخر الحديث حتى

يكون بعضهم يهلك بعضا ونسبي بعضهم بعضا والحديث على هذا البيان لا ينافيه شيء مما حدث من احوال المسلمين في التاريخ فقد تسلط العدو على طوائف من المسلمين غير مرة بعضها كانت تسلطا معتادا كالحروب الصليبية وبعضها كان فوق المعتاد كتسلط التتار والغول على المسلمين في المشرق سنين طويلة أهلكت الحرث والنسل الى ان اعتنقوا الاسلام وصاروا اخوة لمن كانوا اعداءهم وكتسلط القرامطة على بلاد العرب وتسلط النصارى على المسلمين في مصر والشام في اواخر القرن السادس واوائل السابع وكتسلط الجلالقة على المسلمين في المغرب ببلاد الاندلس حتى انجلى عنها المسلمون وأصبحت أرض كفر ولكن المسلمين الذين كانوا بها حلوا في ديار أخرى وانضموا الى جامعهم فلم يكن ذلك استيصالا لهم بل ان يكون استيصالا لسائر الامة وتعزيق جامعها وسلطانها وقد اقتلت فرق المسلمين غير مرة قتالا معتادا او اشد من المعتاد وحسبك منه قتال الخوارج الذي دام سنين طويلة ولم يفض الى تفانيهم واستيصال بعضهم بعضا وعلى هذا فقوله في حكاية جواب الله تعالى « حتى يكون بعضهم يهلك بعضا ونسبي بعضهم بعضا » غاية لانتفاء تليط بعضهم على بعض ليست من جنس تليط العدو عليهم وشرط المعطوف بحيث ان يكون بعضا من المعطوف عليه فتعين ان يكون في الكلام ايجاز حذف دل على عظم فضل الله تعالى على رسوله اذ استجاب له بأكثر مما سأله فانه سأل أن لا يسلط عليهم عدوا من غيرهم يستبيح بيضتهم فاستجاب له بذلك وبأن لا يسلط عليهم من أنفسهم أيضا مسلطا في كون من الاكوان وحال من الاحوال الى الغاية التي يكون بعضهم فيها يهلك بعضا ونسبي بعضهم بعضا وهذا الاسلوب يشبه أن يكون من تأكيد الشيء بما يشبه ضده اذ يوهم بظاهرة ان تلك الغاية نهاية لقوله وان لا يسلط عليهم عدوا من سوى أنفسهم وهي في الحقيقة ليست غاية لذلك فان ذلك متف ابدأ الى غير غاية وانما هو غاية لمحذوف وهو ما اشرت اليه انفا .

ويجوز أن يكون المراد من قوله حتى يكون بعضهم يهلك بعضا الخ غاية لنفي تليط العدو من غير تقييد كون العدو من غير أنفسهم اي تسلط بعض المسلمين على بعض تسلطا يستبيح بيضتهم ويفني جماعتهم فيكون ذلك اخبارا عن غاية من الزمان تحصل فيه فتن عظيمة فيرتد فريق من المسلمين عن الاسلام ويكون مساويا للمعريق الباقي على الاسلام في العدم او تزول منهم حرمة احكامه فيقتل بعضهم بعضا قتل استيصال حتى لا يبقى من يقول الله الله كما ورد في الحديث لا تقوم الساعة الا على شرار الخلق وذلك بان يسلط بعض المسلمين على بعض ويسلب الغالبين رشدهم فيهلكوا البقية نظير ما سلب الله ( نيرون ) سلطان الرومان من العقل حتى صار يلذ له ازهاق نفوس قومه واحراق غاصمة سلطانه فيكون هؤلاء قد بدؤوا نعمة الله كفرًا واحلوا قومهم دار البوار وهي غاية بعيدة المدى . ما بقيت في المسلمين مسكة من هدى . نسأل الله ان يعيد الامة من هذه الحالة ببركة رسوله عليه السلام .

قاله محمد الطاهر ابن عاشور شيخ الاسلام المالكي

# الفتاوى والفتاوى

## حكم وضع الاسنان

### المصنوعة في الفم

بقلم العلم الهمام شيخ الاسلام الحنفي

#### السؤال

ما قولكم في وضع الاسنان المصنوعة في الفم عوض الاسنان الساقطة بالصفة التي شاع استعمالها في هذا العصر هل هو حايض او ممنوع؟ وهل تطهير السن المجوف من اثر السوس وملؤه بالفضة ثم تغليفه بالذهب حتى لا ينقرض كما هو الشايح الآن يمنع صحة الاغتسال بناء على ما ذكر في الكتب الفقهية من ان الاصح عدم صحة الغسل اذا كان السن المجوف ممتلئاً بشيء صلب لا ينفذ الماء الى تحته؟

#### الجواب

ان وضع الاسنان المذكورة بالصفة الشائعة الآن جائز بلا خلاف لان تلك الاسنان المصنوعة وما هي مشدودة به كلاهما طاهران احدهما مما يسمى بالكاوتشو والآخر نوع من الطين كما اخبرنا بذلك بعض أهل هذه الصناعة من المسلمين ولاشك أن وضع الطاهر غير المضر في الفم مباح خصوصاً اذا كان لحاجة كالانسان التي بها المضغ الذي هو اول مراتب الهضم فهو حيثنذكر وضع سن الشاة المذكاة عوض السن الساقطة المنصوص على جوازها في المذهب قال الكرخي اذا سقطت ثنية رجل فان أبي حنيفة يقول لا يعيدها ويشدها بذهب او فضة لانها كسن ميتة بل يأخذ سن شاة زكية يشدها مكانها وخالفه ابو يوسف وقال لا بأس باعادتها ولا يشبه سنه سن ميتة وفي الترخانية قال بشر قال ابو يوسف سألت أبو حنيفة عن ذلك في مجلس آخر فلم ير باعادتها بأساً اه وذلك يدل على انه لا خلاف بين أبي حنيفة وأبي يوسف في جواز وضع سن من الشاة المذكاة عوض السن الساقطة وانما الخلاف بينهما على رواية الكرخي في اعادة السن الساقطة وبذلك يتبين جلياً ان وضع الاسنان المصنوعة بالصورة المعروفة الان جائز باتفاق أبي حنيفة وأبي يوسف ولم نعر على النقل عن محمد في سن الشاة المذكاة والظاهر انه لا يخالف الامامين في الجواز لطهارة السن وبذلك يتهيأ لنا القول بان تعويض الاسنان الساقطة بالاسنان



المصنوعة بالصفة المذكورة معالا خلاف في جوازه بين أئمتنا الثلاثة هذا كله في تعويض الساقط من  
الاسنان اما شد السن المتحرك بالفضة فجائز بالاتفاق وبالذهب منه ابو حنيفة وجوزة محمد وابو  
يوسف قيل مع ابي حنيفة وقيل مع محمد قال في الدر المختار ولا يشد سنه المتحرك بذهب بل بفضة  
وجوزهما محمد اي جوز الشد بهما اه ولا يخفى ان الخلاف في الذهب انما هو بالنسبة للرجال دون  
النساء فيجوز لهن الشد بالذهب عند الجميع لجواز التحلي بالذهب لهن فضلا عن الحاجة الداعية لذلك  
وفي الصحيح ان النبي صلى عليه وسلم خرج وباحدى يديه حرير وبالاخرى ذهب وقال هذان محرمان  
على ذكور أمتي حلال لائتاهم واما تطهير السن المجوف من اثر السوس وحشوه بالفضة ثم تغليفه بالذهب  
لئلا ينقرض فان كان ذلك لضرورة دفع الالم الحاصل او المتوقع حصوله بدخول الهواء او الطعام في جوف  
السن فذلك لا يمنع صحة الاغتسال وان لم يصل الماء تحت الحشو والغلاف لضرورة التداوي كشد  
السن المتحرك لضرورة دفع الالم الحاصل بالتحريك فكما لا يمنع الشد لا يمنع السد للضرورة والخرج  
المرفوع بالنص وفي شرح المنية ما يشعر بذلك كما يأتي وقصاراه ان ينزل الحشو منزله الجزء السذي  
ذهب من السن والغلاف منزلة ظاهر السن فيكفي وصول الماء الى ظاهر الغلاف كظاهر المشدودة به  
السن المتحرك او كآثر الحناء والصنع وما اشبه ذلك معا هو معلن بالضرورة وان اختلفت جهتها واذا  
اردت زيادة الايضاح فاستمع لما نقصه عليك قال في الدر المختار ولا يمنع ما على ظفر صباع ولا طعام  
بين اسنانه او في سنه المجوف به يفتى وقيل ان صلبا منع وهو الاصح اه وكتب المولى ابن عابدين على  
قوله به يفتى ما نصه صرح به في الخلاصة وقال لان الماء شيء لطيف يصل تحته غالبا ومفاده عدم الجواز  
اذا علم انه لم يصل الماء تحته اه وكتب على قوله وهو الاصح ما نصه صرح به في شرح المنية وقال  
لامتناع الماء مع عدم الضرورة والخرج اه اي لامتناع وصول الماء تحت الطعام الصلب مع عدم الضرورة  
ابقائه وعدم الخرج في ازالته وفيه اشعار بان ما كان للضرورة والخرج لا يمنع صحة الاغتسال كما اشرنا  
اليه سابقا ثم قال ابن عابدين وهذا التصحيح لا ينافي ما قبله فافهم اه يعني لان مفاد كلام الخلاصة على القول  
الاول عدم الجواز اذا علم ان الماء لم يصل تحت الطعام واذا تصلب الطعام للزوجة بشدة المضغ حتى صار  
كالعلك لا يصل الماء تحته فالقولان حيثئذ متحدان ولا اثر للخلاف في المعنى وبما نقلناه وقررناه يتجلى لك  
ايها السائل ان مسألة الطعام الصلب المذكورة في الكتب الفقهية غير حادثة السؤال لان الطعام لا ضرورة  
لبقائه ولا خرج في زواله بخلاف الشيء الصلب الموضوع للتداوي لمكان الضرورة والخرج كما اسلفناه

محمد بن يوسف

# الاخوة في الاسلام

ان الكلام على الاخوة في الاسلام او الاخوة الاسلامية يستدعي القاء نظرة بعيدة على منشئ هاته الاخوة وما لا يسها في عصور الاسلام الاولى وما طرأ عليها في العصور المظلمة الحديثة لنصل الى حقائق ذات شان عظيم في تكوين أمتنا المحمدية وما كانت عليها من القوة والعز وما داخلها من انحلال وتشتت ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتصل نسبه الشريف بأخ وعاش مع والدته التي لم تتزوج بعد بعلمها عبد الله والد الرسول الاكرم . وبعث صلى الله عليه وسلم بالرسالة الاسلامية ودعا الى توحيد الله سرا وجهرا ولم يشد عضده أخ ولم يؤازره في دعوته أخ واشتغل عنه اقاربه بوظائفهم القرشية خوفا أن ينفذ العرب من حولهم ولم يوقتوا برسائله ولا آمنوا بما جاءهم به من توحيد الرب العظيم خالق السماوات باسط الارض مجري الانهار مصور الانسان على أحسن تقويم ممدة بروح الحياة كسائر المخلوقات مميزة بجوهرة العقل الذي استكمل به وامتاز عن سائر الحيوان . وما أشد وقع هذا الاعراض على الانفس البشرية سيما اذا كان من العشيرة والآل والحال أن لا أخا يشتكي له من هذا الصنيع الممقوت يبدأها النفس الطاهرة الزكية المرتاضة بالخلق الملكية المتأنسة بالروح الامين المتجلية بوانك لعلى خلق عظيم - فلم يفتقر صلى الله عليه وسلم الى اخ يشد عضده او يؤنس في وحدته عند ما كان الدين غريبا وكذلك بدأ هذا الدين غريبا . فشد الله عضده بمن آمن به وصدق رسالته وآنس به باخلاصهم له صلى الله عليه وسلم لا كالاخلاص المتعارف بين الاخوة في الرحم وما ذاك الانور حل في نفوس المهتدين من نور الرسالة المحمدية فأثروا عليه الصلاة والسلام على نفوسهم وآثروا دين الحق على كل ما سواه فصغرت في نفوسهم الاوطان والمال والولدان وهاجروا الى ارض الامان وفارقوا أرض الكفر والضلال .

ولما استقر بهم النوى واستقبل أهل يثرب الرسول وأصحابه استقبال البررة الاوفياء هنالك كانت الظاهر الاسلامية العظمى وتأسست الاخوة الاسلامية ونادى داعي البشارة بالحبور اليكم يامعشر المهاجرين يامن فارقم الاوطان في سبيل الاسلام . يامن فارقم ابناءكم وبناتكم في سبيل الاسلام . يامن فارقم اخوانكم واقاربكم واصحابكم وأهل مودتكم في سبيل الاسلام . يامن تركتم أرزاقكم لعدوكم في سبيل الاسلام . يامن فارقم جواركم البيت الحرام في سبيل الاسلام . يامن متأهبون للقتال فتفارقون الحياة الدنيا في سبيل الاسلام . ابشروا بأن لكم من ربكم في الآخرة الجنة ولنعم دار المتقين ولكم من مولاكم في هاته الدار اخوة اسلامية لا تعادلها صلة النسب بالابناء ولا بالاباء ففوزوا ببيعكم الذي بايعتم به ربكم . وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفذ تعاليم الرحمن فأخا بين المهاجرين والانصار ووصف

القرء ان المجيد هذا الخلق في الانصار حيث يقول : ( والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم . يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون ) هذه هي الاخوة الاسلامية وذلك منشؤها فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما الف بين قلوب أصحابه وأزال الوحشة التي ربما تلبس نفوس بعض المهاجرين بهذا التأخي مع الانصار أهل يشرب الاعلام . رتب على هاته الاخوة الاسلامية ما يترتب على الاخوة النسبية من التوارث فأصبح بنعمة أخوة الاسلام المهاجر يرث الانصاري أخاه في الدين . فقسم صلى الله عليه وسلم من هاجر معه على الانصار وتسابق أهل يشرب لكفالة اخوانهم وانزلوهم المقام اللائق بهم فطاب المهاجرين المقام ولم يحسوا بالفرقة ووحشة الغربة وأمنهم الله في هذا البلد الطيب ولما اعز الله المسلمين واتصروا في غزواتهم واجتمع الشمل وزالت عن المهاجرين تلك الوحشة أطل الله ذلك التوارث الذي هو أثر من آثار الاخوة الاسلامية في مبدئها . ونزل قوله تعالى وهو اصدق القائلين واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض ) وزواله لزوال موحجه وابقى ماسوا من الآثار وقد ذكره ذلك عليه الصلاة والسلام في قوله ( ترى المؤمنين في تواددهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد اذا اشتكى عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى ) فمثل رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الصفات الثلاثة التي هي التوادد والتعاطف والتراحم بالجسد الذي يشعر كلما اصاب منه عضوا ضرر أحس باله الجسد . وسعى في دفعه عنه كلما وجد لذلك سبيلا وكذلك شأن المؤمنين اذا ناب قسما منهم نائبة أحس بألم باقي المسلمين وسعوا بما ارتكز في نفوسهم من عاطفة الاخوة الاسلامية لدفع الضر عن اخوانهم ونظروا اليهم بعين الرحمة ومدوهم بنفوسهم واموالهم . فيكون ( المؤمن المؤمن كالبنیان يشد بعضه بعضا )

وشرح عليه الصلاة والسلام الاخوة الاسلامية في قوله : ( المسلم اخ المسلم لا يظلمه . ولا يسله . ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته . ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عليه كربة من كرب يوم القيامة . ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة ) فكما ان الاخ شأنه ان لا يظلم أخاه . كذلك الاخوة الاسلامية تمنع المسلم أن يصدر منه ظلم المسلمين في اموالهم ونفوسهم واعراضهم . وبذلك يسود الامن وتنتشر الفضيلة لان الظلم مصدر كل شر . جالب للنقم . قال عليه الصلاة والسلام : الظلم ظلمات يوم القيامة .

والاخ لا يسل أخاه ويخذله . ويتركه لعدوه ينكل به ويعبت بمصالحه وحقوقه كما شاء واراد . بل يحم أخاه المسلم وينصرة ظلما او مظلوما . ينصرة ظلما بمنعه من الظلم . وينصرة مظلوما بكشف الضر عنه

والاخ شأنه ان يكون في حاجة أخيه يعين أخاه المسلم على ما استصعب عليه ان يناله ويسهل عليه

مرافق الحياة سواء أكانت مالية او اجتماعية او علمية وبذلك ينال مرضات الله والله لا يضيع عمل عامل . وقد تكفل من له مفاتيح السماوات والارض لمن يسعى في قضاء حاجيات المسلمين أن يكون له في حاجته . والاخ شأنه أن يكون باذلا ما في طاقته لكشف الكروب عن اخوانه يفرج عن المسلم ما يصيبه من مسغبة فيعمل في سبيل ذلك ببذل ماله . وحث اخوانه المسلمين على المعونة . والبحث على اسباب الارتزاق لـأخوانه البطالين . ومعالجة المرضى بنفسه ان كان يحسن ذلك . او يجلب لهم من توفرت فيه شروط الولاية . واعانة المشاريع التي بها تتكون المصالح العامة العائدة بالفائدة على الفرد والجماعات . والاخ شأنه أن يستر زلات اخيه ولا يعتمد الى نشر عورات المسلمين فتشأ عن هذا الكشف المذموم الضغائن والاحقاد ويصبح الناس كل واحد يبحث عن عورات أخيه ليظهرها للناس كما فعل هو به وفي ذلك من الفساد شيء عظيم ووعد الله ذلك السائر بالستر عليه يوم القيامة كما وعد من فرج عن أخيه كربة انه يفرج عنه كربة من كرب يوم القيامة . وكذلك بين الشارع الاخوة الاسلامية وآثرها وما تركز عليه من الصفات

وما فتى صلى الله عليه وسلم ينمي في نفوس أصحابه معنى الاخوة الاسلامية ويذكرهم في مجالسه ما ارتضى لهم الله في هذا الدين القويم من صفات الانسانية الكاملة . ويحذرهم مما يفكك عرى تلك الاخوة ويصبحها عداوة وبغضاء . قال عليه الصلاة والسلام : ( اياكم والظن . فان الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا . ولا تافسوا . ولا تحاسدوا . ولا تباغضوا ولا تدابروا . وكونوا عباد الله اخوانا كما أمركم . المسلم اخ المسلم لا يظلمه . ولا يخذله . ولا يحقره . التقوى ههنا . » ويشير الى صدره بحسب امرئ من الشر ان يحقر اخاه المسلم . كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله ) فكل هاته الصفات نقر منها الشارع الحكيم لعلهم أن الاخوة لا تتفق معها ولا تثمر ثمرها المطلوب فحذر المسلم أن يظن بأخيه المسلم السوء وذلك مدعاة الى تكوين العداوة وما ينجر عنها من الفساد كما حذره من التجسس وأنه خلق لا يليق بالمسلم أن يكون عليه سيما اذا كان التجسس لفائدة العدو لما فيه من الوقعة بالمسلمين والاخ لا يسلم أخاه كيفما كانت الحالة ولا يعطيه قربة لغيره في مقابلة منفعة يرتجيبها لنفسه ولا ينافسه المنافسة التي تنشأ عنها العداوة والبغضاء وتقطع بها صلة الاخوة التي كونها لهما الاسلام ولا يحسده على ما انعم الله به عليه قال تعالى ( ام يحسدون الناس على ما اناهم الله من فضله ) بل يرتجي ممن انعم عليه أن يمدد هو بانعامه ويسعى في سبيل ذلك كما سعى أخوة من قبل ولا يضمر له البغض في نفسه حتى اذا صدرت منه زلة عفا وأصفح عنه ومن عفا وأصفح فاجره على الله ويعمل لازالة الاسباب الداعية لذلك ولا يعرض عنه اذا لاقاه لحقد يحدده عليه في نفسه ولا يحقره بما فضله به الله عليه فان الشر كل الشر في هذا الاحتقار المشين الذي يقسم المسلمين الى فرق لا تهتم كل فرقة بشان اختها وتظفر



كل واحدة منها الى الاخرى بعين ملؤها التشكيل وفي ذلك من الفوضى ما لا يخفى فتستباح دماء واعراض واموال حرمها الله وأصى برعايتها بموجب تلك الاخوة

وابلغ ما يرشدنا الى مقاومة داء الاحتقار ما شرعه الله من فريضة الزكاة التي فيها حق للفقير من مال الغني فيعطي الاخ الغني اخاه الفقير المسلم مما اعطاه الله فتتموودة الاخوة الاسلامية بينهما كما ينمي الله للمعطي رزقه الذي جعل فيه حقاً لآخيه السائل والمحروم وما مشروعية الزكاة الا ظاهرة أخرى من ظواهر الاخوة الاسلامية وأثر من ، آثارها تؤخذ من اغنياء المسلمين بقدر معلوم في وقت معلوم وتعطى لفقراء المسلمين من غير تعد ولا ظلم وهذا الاثر اعتبره الاسلام وحكمته ظاهرة لك من ازال الله عن قلبه غشاوة المكابرة ، وهداه الحجة البالغة ، وهو نظام ضمن السعادة لكافة طبقات الامة كل يستفيد من ثروتها ، الغني يستفيد مما انعم الله عليه ، والفقير يستفيد من فواضل كسب الغني الذي يزكو به ماله ، زيادة عما ينجر للجميع من المنافع فكم من مصلحة نالها الغني بسبب ذلك الانعم وكم من مهمات يسدها الفقير لمن احسن اليه وهو لا يشعر

كذلك كون الرسول الاعظم ، والمرابي الاقوم ، والمرشد الافخم ، المسلمين على هاته المبادي السامية ، وروض نفوسهم على الاخوة الصادقة ، فسهل عليهم اقتحام المشاق وما يعجز عنه الفرد تتحملة طائفة من المسلمين فجهزوا الجيوش ونشروا الاسلام بين الانام ، وفتحوا الامصار ودوخوا الجبابرة وملكوا عرش الاكاسرة وبلغوا في نشر تعاليم الاسلام أقصى بلاد الصين شرقاً وجبال البريني بل والاطلانطيك غرباً واصبح خليفة المسلمين يخاطب السحاب ويقول له سر حيثما شئت فخر ارجك راجع الينا ، وحكموا على الكافة بالشرعية المحمدية التي لا تفرق في أحكامها بين الراعي والرعية والمفضل والفاضل الكل امام العدل سواء ، الناس كلهم عباد الرحمن ، لا فضل لعربي على أعجمي الا بالتقوى ، وتلك يعلمها الله وجزاؤها يوفي به الله يوم الجزاء الاكبر وما المساواة في الحقوق الا ظاهرة اخرى من ظواهر الاخوة الاسلامية . ( له بقية )

بسم الله الرحمن الرحيم

## اوصاف العلماء

العلماء ورثة الانبياء ، العلماء اعلام الاسلام ، العلماء في الارض كالنجوم في السماء ، العلماء غرباء لكثرة الجهال ، زلة العالم كانهكسار سفينة تفرق ويفرق معها خلق كثير الملوك حكام على الناس والعلماء حكام على الملوك . الجاهل صغير وان كان كبيراً والعالم كبيراً وان كان صغيراً ، مثل علم لا ينفع ككنز لا ينفق منه . ازهد الناس في عالم حيرانه ، لو سكت من لا يعلم لسقط الخلاف ، مات خزنة الاموال وهم احياء وعاش خزان العلم وهم اموات ، المتواضع في طلب العلم اكثرهم علماً كما ان المكان المتحفظ اكثر البقاع ماء ، من لم يحتمل ذل التعلم ساعة بقي في ذل الجهل ابداً ، ما صين العلم بمثل بذاه لاهله

# التعاضد المتين بين العقل والعلم والدين

بقلم العلامة المصلح الهمام الشيخ محمد الحجوي  
وزير معارف الحكومة المغربية الشريفة



ح - وجوب دية القتل على العاقلة - استكرر هذا الحكم كثير من المتفرنجين قائلين كيف يغرم من لم يذنب ؟ وجوابه ان هذا الحكم وجده الاسلام عند العرب وأن من قتل قتيلا خطأ ادى الدية عنه قبيلته وتلك اعانة عائلية ليس فيها ما يستكرر بل هي اصل الاكتمالات عند الاروبيين وفي الحقيقة ليس هناك ذنب حتى نقول كيف يغرم من لم يذنب وانما هي نفس ضاعت بفعل القاتل خطأ ولم يقصد القتل فرأى العرب ان يحقنوا دماء بعضهم بعضا بهذا التعويض الذي اصطلمحوا على تسميته دية وجعلوه على اغنياء القبيلة يتعاونون بجمعه لئلا يكون مثقالا لهذا القاتل وربما كان سبب افلاسه وفقره وربما كان مفلسا قبل القتل فتضيع الدية ويقع العدوان فرأى أن حقن الدماء والهدوء تتمتع به القبيلة كلها لذلك اوجب الدية عليها وجعل لها نظاما محكما فلا ظلم عليها ، وعلى كل حال ان مصلحة هذا الحكم ظاهرة يسلمها العقل ولا سيما ان القاتل نفسه ملزوم بدفع واجب في دية اخرى وجبت على غيره من افراد قبيله فبي كسلف معاونة ؛ وكما هو جار الآن في هدايا الاعراس ونحوها فان القبيلة تقدم هدايا للعروس كاعانة وسلف ثم يردها لكل من جعل عرسا منهم فهل في هذا شيء ينكره العقل والعلم

د - تضيق الشريعة ابواب المعاملات - هذه الشبهة يوردها بعض المتفرنجين ايضا وقد اجبت عنها في ذيل الفكر السامي في تاريخ الفقه الاسلامي بان التضيق انما نشأ من بعض الاراء المذهبية واكثرها من المتأخرين واما أصل الشريعة فلا تجد فيها تضيقا ولا حرجا كتابيا ولا سنة قال تعالى ( ما جعل عليكم في الدين من حرج ) وانما هو الاغراق في القياس والاستحسان وسد الذرائع ونظر الشرع في المعاملات هو حفظ مصالح المتعاملين والمصالح يختلف كثير منها وتتغير حسب الزمان والمكان والاحوال ولهذا قال الاصوليون ان اصل المنافع بعد ورود الشرع الاباحة واصل المضار التحريم ، وبالجمله من شاء التوسع في هذا الباب فليرجع الى كتابنا المشار اليه في مبحث القياس واسرار التشريع وترجمة ابي حنيفة والجزء الرابع منه ولا سيما الذيل من العدد ٣٠٥ / ٣١٧ ولا بد من الرجوع الى المطولات من كتب الفقه والخلافات

ي - رجم المحصن وقطع يد السارق - ان هذين الحدين طالما تشدق المتفرنجون بانهما

مخالفان للعقل ومثلهما لم يأت في شرع لما فيهما من تعذيب انسان تعذيباً فظيماً أكثر من جرمه، وكل تهويلهم مبني على تهويلهم بأمر الزنا وميلهم الى الاباحية وتهويلهم للسرقه ولو أنهم نظروا بالعين التي ينظر بها الشرع الاسلامي للزنا وفظاعته وافساد النسل بل افساد الامه جمعاء وما يتولد عن ذلك من السفك والفساد ما استعظموا الرجم ولو أنهم نظروا في الشروط التي جعلت لهذا الحد لما انتقدوه لانه حد لا يجب الا بعد شهادة اربعة يقولون رأينا كالمروء في المكحلة لا اختلاف بينهم ولو وقع بينهم اقل اختلاف لسقط حد المتهم ووجب حد القذف على الاربعة الشهداء اما اذا أقر المتهم فهو الذي ورط نفسه ثم له ان يرجع فيسقط الحد كل هذا يبين لنا انه سياسة شرعية مقصود بها حسم مادة الزنا ارباباً والستر على من زل ،

وأزيدكم بياناً ان مبدا الشرع الاسلامي ان الزنى زلة عظيمة وافساد للنسل الذي هو اساس العائلة التي تتكون منها الامه النبيلة ذات الاخلاق الفاضلة لتنشأ امة الفضيلة ذات مروءة وصلة نسب شديد الاحمة وله حرمة في نظر الشعب فالزنى في نظر الشرع افساد للمجتمع لذلك تجد احكامه مبنية على شدة التوقي منه لما ينشأ عنه من الجرائم قتل وغيره فلذلك احتاط الشرع منه بايجاب الحد منه وايجاب الحد على من رمى به غيره دون حجة وأوجب الحجاب صوتاً للاعراض واباح تعدد الزوجات لان ضررهن أخف من ضررها كما اباح الطلاق أيضاً اذ فساد العشرة قد يكون سبباً فيه وفيما هو أظلم منه فلو ان المنتقدين أمعنوا النظر في حكمة احكام القراءان ما انتقدوا بل لو استقصوا التشريع البشري الذي عليه الامم المتمدنة لوجدوا فيه من النقد ما هو أعظم فلذلك تجدهم كثيراً ما يغيرون احكامهم ، وما من أمة الا ولها شريعة توافق ذوقها وعقليتها وتخالف غيرها وليس من الانصاف أن يعترض على شريعة هذا مبدؤها القويم بمبدإ بني على التهلك واستهوان الفسق والاباحية والتعشق للخلاعة ولا يبالي بضياع النسل وافساد العائلة ، وكفى عبرة أنه ما من امة اسلامية الا ونسلها في الازدياد على قلة اعتنائهم بمحاربة الامراض ، ومجموع الامم غيرهم لا يلحقهم في ذلك مع إطباق الامم على وصفهم بالحشمة والنزاهة والطهر والعفاف سوى أمم منهم خلعت رسوم الشريعة حديثاً فدمت على ما فعلت ،

ان الانتقادات على الشرع الاسلامي ناشئة عن الجهل به كما ان قولهم لم يكن حد الزنى في شرع اخر جهل بشريعة اليهود ،

اما قطع يد السارق فكذلك ايضاً له شروط ربما تتعذر فيدراً الحد بأدنى شبهة ، على أن قطعها سببه مهانتها ونذالة السارق وأن تطهير المجتمع من هذه الموبقات ليس بالامر الهين ولا بد فيه من صرامة شرعية وقد رأينا ان المجتمع الاسلامي كان طاهراً زكياً لما كانت الحدود تقام فيه على وجهها وفي الحقيقة لما كان الجنة مهدين باقامتها عليهم فكانوا منزجرين رغماً عن صعوبة توفر الشروط

الموجبة لقدرة اقامتها، وحيث وقع التهاون بها وايقنوا بسد الباب دون اقامتها فسد حال المجتمع واستهتر الجناة، كم رأينا عند الاروبيين نظاما محكما وضبطا وزيادة رقابة ومع ذلك تكثر الجرائم والفضيحات المالية البالغة حد الشناعة في نفس رجال الدول المتقدمة ولم يقم ذلك مقام الحدود الاسلامية، ولما رجع الامام ابن السعود في الحجاز الى اقامتها صلحت الاحوال وأمن السواد الاعظم العربي من أهل نجد والحجاز والحجاج شر طائفة النهايين الذين كانت السرقة والنهب مورد قوتهم الوحيد على عهد الدولة قبله التي كانت لا تقيم الحدود ولم يحتاج لكثير رقابة وحرس وصار أمن الحجاز مضرب أمثال في اوربا واميركا التي اصبحت مركز اللصوصية في نيويورك وفي واشنطن وغيرهما

وان الظاهر برحة الجناة غلطة كبرى في التشريع الاروبي عادت برزايا يشكو منها سوادهم ولذا قال الله تعالى في اقامة الحدود ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين، من العجب اني سمعت محكمة زعموا انها حكمت على رجل مسلم دخل دارا ليلا بنية السرقة بسجن ثلاثين سنة والغالب انه سجن أطول من عمرها فعميت للتمدين يجعلون هذا العقاب الذي هو اعدام بل شر منه على نية السرقة ويستبشعون قطع اليد على فعلها

### التعدي ومعقول المعنى

يقول الاصوليون والفقهاء ان احكام الشرع منها تعدي ومنها معقول المعنى وهو الاكثر والثاني ما ظهرت حكمته الامر به كالزكاة لسد خلة الفقراء والنهي عنه كالخمر صونا للمال والعقل والعرض والاول ما خفيت حكمته ككون عدة المطلقة ثلاثة قروء والمتوفى عنها زوجها اربعة اشهر وعشرا ورمي الجمار في الحج وغير ذلك،

والاصح ان هذا موجود بجعل جمهور أهل العلم التعدي ما خفيت حكمته مع وجودها دون أن يقولوا ما لا حكمه فيه كما يقول داود الظاهري واصحابه ذلك داليل ان جانب العقل مراعى في الاحكام الشرعية اذ الاحكام لها علل وكل علة لها حكمه ظهرت وخفيت كتحريم الخمر لعله الاسكار وحكمتها حفظ العقل والمال والعرض فتبين ان الاحكام مراعى فيها موافقة المعقول وانها لا تكون ضده بحال لان تلك الاحكام راجعة منفعتها اليها ومصالحها عائدة علينا والحق سبحانه متعال عن ان يصله نفع او ضرر من أعمالنا كما أنه منزلة عن العلة والغرض وانما الاحكام ربطت بأوصاف سميت عللا شرعية لا عقلية، ووجه بذاتها وتلك العلل بحثنا فوجدنا لها حكما ومصالح راجعة اليها ظهرت او خفيت وبالجمل فالشرعية معقولة المعنى لا تنافي المعقول أصلا،

الدين الاسلامي جاء لخير الناس ورفقهم الذي هو ابدال حالهم بافضل منها فالدين مكمل ومحسن للمجتمع العام لذلك كان ابديا ولا ينسخ لانه متمش مع المصالح المتجددة حافظ لها لا يكون



ضدها وإذا كان كذلك فلا يكون ضد العقل ولا ضد العلم الا خير المجتمع ومصالحه لا يكون مخالفا للمعقول ولا لما تقتضيه معارف البشر الصحيحة القطعية والا كان ضد النفع العام وليس من المعقول ان يرسل الله نبيا يهدي (١) الناس ويرشدهم لما هو ضد العقل والعالم كله له ناموس خاضع لمقتضى العقل ولا يعتبر ما خرج عن مهيبة بل يسمى غير المتمسك به معنوها .

ثم اني انما خصصت الدين الاسلامي بالموافقة للمعقول مسايرة لنصوصه وللادلة السابقة أما بقية الاديان كالمسيحية فان علماءها نصوص على مخالفتها للمعقول وجعلوا الدين فوق العقل كما سبق واظن أن العقلاء من سائر الاديان يصعب عليهم أن يسلموا بان الله يرسل رسولا للبشر الذي ركب فيه العقل والهمة الاهتداء بنوره . بما هو ضد العقل أو العلم وانما هو قلب أو ابدال أو غلط .

الدين الاسلامي منذ نشأ تمشى مع الحضارة والرقى سواء التي هي من نصوص الدين وواجباته وقد سبقت جملة منها أو مما وجدته عند الامم قبله ، فقد أخذ من حضارة اليونان وعلومهم والرومان والفرس والمصريين وغيرهم ولم يجمد ولم أنكر علماؤه شيئا من الحضارات النافعة التي تفيده ولا رد الا ما لا ينطبق على أصوله وكل ما رده لا تتوقف عليه حضارتنا ولا حاجة بنا اليه ، وقد جمع الاسلام تلك الحضارات الى حضارته التي جاء بها الاخلاقية الادبية والدينية والاعتقادية والعملية فتكون من الجميع حضارة ارقى الحضارات التي عرفها التاريخ واخذتها عنه الامم الاخرى فلو كان ضد العقل او العلم ما أمكنه ذلك والتاريخ شاهد عدل بما بلغه الاسلام في بغداد ودمشق وقرطبة ومصر والقيروان وفاس وسمرقند والهند وفارس وغيرها من الممالك الواسعة وكلها تمتعت مع الحضارة وأخذ كل بلد بقسطه لم تجمد واحدة منها ولا أحجمت عن السير الى الامام الا الامم التي نزل بها سن الهرم . فالعقل والعلم رفيقان للدين وهو ماش بينهما مستعينا بهما وهما عضداه ونصيرا له والحكمة صاحبة الشريعة واحتها الرضيعة تجاذبتا بالطبع حتى اتحدتا بالعقل والسمع .

٤٠ - علماء المسلمين الكبار المشار اليهم بالتدين التام عقدا وعملا والمتفوقون في علومه ورئاسة امامته تجد نخبتهم فلاسفة متبحرين في العلوم العقلية مطبقين لها على نصوص الدين غير رافضين لها الا الجامدون وهم قل من كثراً غير الجامدين المعادين للعقل وعلومه فانهم مهما زادوا تمكنا واطلاعا على العلوم العقلية الا وزادوا تمكنا في دينهم كالكندي والاشعري وابن سينا والغزالي والرازي وابن رشد ومن لا يحصى كثرة قال بعض المستشرقين: في الاسلام وحده تجد اتحاد الدين والعلم فهو الدين الوحيد الذي يوحد بينهما فتجد فيه الدين ماثلا متمكنا في دائرته وتري وجهة الفيلسوف ووجهة الفقيه متعاقبتين فهما واحدة لا اثنتان ولا تجد في الاسلام سدا يمنع الثقافة الفرية عنه بل ترى ان له استعدادا غير محدود لقبول كل ثقافة

٤١ - كان المسلمون عموما موصوفين بالتمسك بالدين المتين وكانوا متمسكين بالعلوم العقلية

يترجمونها عن الغير ويتكبرون ما لم يكن لمن قبلهم وينمون ويمهدون ويهدون على عهد الدولة العباسية ببغداد والاموية في الاندلس والفاطمية في مصر وحين تأخروا وقع التأخر في الامرين معا فبقينا في خلف مذهب الدين من حيث العمل بأوامره ونواهيه جاهل بالعلوم زاعم أنه تباعد منها تدينا والحالة أن ذلك عجز وجهل فقط . فهذا مما يدلنا على أن العقل والعلم والدين متعاضدون ففي زمان زهرة العلوم العقلية في بغداد ودمشق ومصر وقرطبة وغيرها وكونها معاقل العلم والعقل كانت معاقل الدين ايضا وكانوا أسمح أهل الأديان مع العلم لان دينهم أسمح الأديان وكانوا حماة العلم والدين معا في آن واحد من لدن كان العلم جنينا وصيبا مرضعا وهم يحنون عليه حتى شب وترعرع في حضنهم . وكان من اضطهد من أهل العلم لجأ الى الحصن الاسلامي متواريا عن الكنيسة خوف ان يحرق ولولا احتضان الاسلام للعلم لقضت الكنيسة على علوم الاوائل ولما حصل هذا التقدم الموجود الان الى هذه الدرجة المشاهدة التي لولاها لم تكون الا بعد المئين من السنين

٤٢ - من أدلة بناء الدين على اصول العقل اعتباره للاسرة وبنائة أصوله وفروعه عليها فالدين يكون عائلة طاهرة زكية فأوجب في النكاح أركاناً وشروطاً ليكون في نظره صحيحاً ليكون عائلة متينة من شهود وصدائق ووكيل للزوجة من أقرب الرجال اليها ليختار من يكافئها وقرز النفقات والحقوق المترتبة على ذلك ثم لحوق الولد او انتقاءه بانعدام الاصول التي بنى عليها النكاح . ورتب على اللحق الارث ثم قسمه قسمة عادلة تناسب الاصول التي بنى عليها التشريع فان الذكر حامل اعباء الدفع بالسلاح وتحمل بالنفقات . ولرغبته في حسن العشرة وعدم التأذي رخص في الطلاق وهكذا لا تجد فروع الدين الا وهي مبنية على مراعاة هذه الاصول مراعاة دقيقة منضبطة منتظمة سالكة سبيل الامر المعقول ولذلك حرم الزنى وأوجب الحد عليه وجعل سداً دونه بسدل الحجاب ومنع الشرج والاختلاط بالنساء .

ومن أدلة بنائه على اصول العقل اعتباره للملكية الشخصية فأنبت لكل مالك حقوق ملكيته وأسسها على اعتبارات معقولة معتدلة ولكن جعل هناك شركة للفقراء مع الاغنياء بالزكوات والكفارات وذلك اصل الاشتراكية المعتدلة والديموقراطية الحرة الحقيقية وبالجملة لا تجد اصلاً من اصول الشريعة أوفر عاماً الا وهو ملائم لما تقتضيه غرائز العقول السليمة لا يناقضها بحال وذلك كاف في اثبات ما أصلناه من كون العقل والعلم أصلاً من اصول الشرع الاسلامي غير ملغى

### غلط بعض المستشرقين

ان بعض المستشرقين غلط فنسب للدين الاسلامي ما هو براء منه من كونه ضد العلم والعقل ومن هؤلاء صاحب كتاب مصطفى كمال المتقدم صدر هذا التحرير .

## اسباب الغلط

- أ - الجهل بالدين الاسلامي جهلا فادحا كما وقع لصاحب الكتاب المذكور .
- ب - الغرض الذي يعمي ويصم كما وقع لبعض المبشرين بالانجيل ولصاحب الكتاب المذكور أيضا
- ج - القياس على الاديان الاخرى التي هي ضد العقل والعلم
- د - الحكم بحال المسلمين المعاصرين على الاسلام الحقيقي وهو من نوع القياس أيضا فتجدهم يقولون ما تأخر المسلمون وهم يناهزون الاربعمائة مليون في اقطار الارض تأخرا بينا وضاع مجدهم وفشلت ريحهم الا بتمسكهم بدينهم ولو لا أن دينهم ينههم عن العلوم العقلية ما تركوها حتى كان تركها سبب تأخرهم وهذا من القياس الفاسد المبني على مقدمات عنكبوتية جهلوا الدين وجهلوا حال المسلمين حيث ظنوا أنهم تابعون لاوامر دينهم والحال أنهم عصاة ناثرون على الدين الحقيقي غير تابعين له ولو تبعوه لآخذوا بكل ما يفيدهم في الحياتين معا ويصلح أمرهم ويحمي بيضتهم ويصون مجدهم ولو لم يكن فيه الا اية « ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض » لكان كافيا في تنفيذ المفترين لكن نبدوا أوامره فخسروا وحين يرجعون لاوامره ويعملون بها تقبل ريحهم وتزدهر أيامهم كما كان سلفهم
- وليس معنى هذا أن من لم يمسك بهذا الدين لا يكون له تقدم ولا مجد في الدنيا حتى يعترض علي باوربا واميركا والجايون كلا . فاولئك لهم اصول دنيوية عملوا بها ونبدوا دينهم أو أخذوا ببعضه فتقدموا ونحن لا ننكر المحسوسات والمسلمون لهم دين يامرهم بالتقدم فخالفوه وتأخروا وحين كانوا ممثلين له كانوا متقدمين . وماضي الاسلام الماجد شاهد عدل لما قلناه . ولسنا نبالغ ونقول انه لا يمكن التقدم لاي دولة الا بالتمسك به . بل مقصودنا ان نثبت ان التمسك بهذا الدين من اسباب التقدم في الدنيا والاخرة معا تقدما أمجد من اي تقدم كان وليس سببا للتأخر أصلا فأهله فرطوا في الامرين معا فضاعوا وخسروا الصفتين ، نعم الاسلام أخرة اهله حتى اصبحت الامم تسيء الظن به وتنسب له التأخر وليس الاسلام بمؤخر لاهله بل لو تمسكوا به لتقدموا كل التقدم وحفظوا مجدهم فالتمسك به لا يكون سببا الا في التقدم والمجد الحقيقي ولا يتصور أن يكون سببا للتأخر بحال فالاسلام ربي المسلمين تربية صحيحة بأخلاق عالية اوصلتهم لاعلى قمة المجد التي لم تصلها أمة قبلهم ولن تصلها واعطاهم حرية تامة في تفكيرهم وأخذ العلوم التي تنفعهم ولم يمنهم قط من شيء نافع ومفيد ومنعهم مما هو بضد ذلك والمسلمون لما فرطوا في تلك التربية وتلك الاخلاق العالية وتمسكوا بالاوامام والباطيل وتركوا الحقائق ونبدوا العلوم والعقل وغلب عليهم الخيال والامل بدون عمل وأخذوا للراحة اضاعوا كل شيء واصبحت الهوة عميقة سحيقة بينهم وبين الحقائق وكل معقول فهم تائهون عن الطريق ويزعمون أنهم متمسكون بالدين وان الدين يمنهم من غير ما هم عليه وهم مفترون على الدين بل الدين والحقائق في واد وهم مع خيالهم في واد « ولو ان اهل الدين صانوه صانهم » وكل من اخذ بالحقائق وصل للعبادة وكان أهلا للنجاح ربنا اتنا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا

# التاريخ

صفحة من تاريخ تونس

## كيف انتشر الشرف بافريقية

ومتى ظهرت خطة تقييب الاشراف بتونس

بقلم العلامة المورخ سيدي محمد بن  
الحوجة مستشار الحكومة التونسية

اعلم ان الكلام على انتشار الشرف بافريقية وهي البلاد التونسية يدعو بادىء بدء للتعريف كيف ظهر الشرف بين الناس من ذرية الحسن والحسين ابني علي وفاطمة بنت رسول الله صلى عليه وسلم ، ذلك ان الخليفة الرابع عليا ابن ابي طالب كرم الله وجهه خرج بعد ان بويع له بالمدينة المنورة الى الكوفة واتخذها دار خلافته وبها استشهد في سنة ٤٠ للهجرة ثم كان ما كان من تنازل ابنه سيدنا الحسن عن الخلافة ورجوعه لسكنى المدينة وظهور نسله هنالك بالحجاز وكان تنازله مثبرا لسخط شيعته لانه قطع به املهم وسود وجوههم على ما حكاه اهل التاريخ واما اخوة سيدنا الحسين فقد خرج ايضا بعد بيعة يزيد الى العراق واستشهد هناك بكر بلا وبمشهدة عظم الخلاف واشتدت الاحن والبغضاء بين العلويين او الامويين فكان عمال الامويين ينقضون اثار العلويين ويكيدون لهم حنرا من ثائرتهم وكان العلويون لا يجد احد عقلة الا انقلب ملتحقا بالبلاد التي بها اشباع ابويهم وكان حينئذ ما يلي العراق بل بلاد العجم فجمع شعبة العلويين لاسباب محملها غير هذا الموضع واهمها اسباب سياسية تنوسي الغرض منها بانقراض الاجيال وابهام المصطلحات والاقوال فهنالك تكاثرت ظهور العلويين ونموهم في اوائل القرن الثاني ومن الجهات التي تكاثروا بها سجستان وطبرستان وجرجان والبلخ والري والديلم كما كان بعضهم ياوي الى مصر اذ لا يعدم هنالك طائفة من شيعتهم وفي خلال ذلك كثر ما ظهرت منه دعاة للمطالبة بحق الخلافة مطالبة عقيمة الى ان قامت الدولة العباسية فبغت روحا جديدة في نفوس العلويين لان الدولة العباسية بنيت على الامامة للرضا من آل البيت والعلويين اعرق في النسب فاطلع بعضهم قرنه وكشر عن نابه وشق عصا الطاعة في وجه الدولة العباسية وكانت في بداية امرها مضطرة لمقاومة المنازعين فحدث من سفك دماء العلويين في صدر الدولة العباسية ما حفظه



التاريخ وتلقاه اضطهادهم اخذوا ينزحون للبلاد البعيدة فاما بنو سيدنا الحسين فانكمشوا ببلاد العجم حول شيعة ابيهم وكان العباسيون يفضون عنهم بعض ذلك ويصانعونهم تقربا لشيعتهم واما بنو سيدنا الحسن فلم تكن شيعتهم قوية بين الاعاجم لغضبهم على جدهم سيدنا الحسن من اجل تنازله عن الخلافة فكانوا ينزحون الى المغرب وبذلك تكاثروا به كتكاثر ابناء سيدنا الحسين بالمشرق وكان مقصدهم للمغرب الاقصى اذ كان سكانه من محض البربر غالبية عليهم السذاجة وليس فيهم متعصب لدولة فكان من رأي ادريس بن عبد الله بن الحسن المثني بن الحسن السبط اختيار الاستيطان بينهم في حدود سنة ١٧٢ كما تكاثر فريق منهم بالاندلس شيئا فشيئا مظهرين العداوة لبني العباس فكانت سياسة الامويين اعدائهم الاقدمين قاضية بالتساهل معهم لاساءة سمعة العباسيين كآن لسان حالهم يقول وكل غريب للغربب نسيب - واما البلاد المعبر عنها يومئذ بأفريقية فلم يعرف نزول العلويين بها قبل ظهور الدولة العبيدية والسبب واضح وهو ان قاعدتها ومم بلدانها لم تكن تخلو من امراء تابعين لبلاد الخلافة الاموية فالعباسية فلم يكن هنالك مطمع للعلويين في ذينك العصرين بالظهور بأفريقية الى قيام دولة العبيديين وكانوا ينتسبون للعلويين فنزل يحيى بن ادريس من ملوك المغرب بعد ان زال ملكه ببلد المهديّة محتفيا في سنة ٣١٠ الى ان توفي سنة ٣٣٢ وقدم للقيروان القاسم بن محمد بن الحسن الحجام الفقيه المشهور في سنة ٣٥٠ ولم يعرف غيرهما من العلويين بأفريقيا وهل تركا عقبا ام لا ويلوح ان انتشارهم بها كان في خلال الدولة الصنهاجية وما بعدهم واكثرهم ممن بقى بها من المغرب الاقصى والاندلس وليس في تاريخ القيروان وتونس ما يدل على وجود عائلات معروفة بالشرف فيما قبل اوائل القرن السابع ومما يذكر على اللسان ولم تقف عليه بالتواريخ مع توفر الدواعي على نقله وجود بيوت تونسية قديمة منتسبة للشرف منها بيت العواني اشراف القيروان سمعت من بعض من اتق بهم ان بيدهم وسما عتيقا في ثبوت شرفهم ممن شهد فيه من علماء القيروان الشيخ ابو محمد عبد الله بن ابي زيد رحمه الله في اواسط القرن الرابع فلعل جدهم وفد لأفريقية في زمن العبيديين لانهم من الاشراف الحسينيين والناس مصدقون في انسابهم فحسبنا الاكتفاء بذلك - هذا حديث انتشار الشرف النبوي بطريق البضعة المطهرة في الشرق والغرب باختصار ولو تكلفنا الاطالة باكثر من ذلك لضاق عنه مجال هذه النبذة فلنكتف بما قدّمنا. ولنتقل منه للكلام عن نقابة الاشراف وهي من الخطط الاسلامية ذات الشأن وصاحبها هو النقيب اي العريف تسند اليه امورهم ويدير مصالحهم وقد يوب لها الامام الماوردي في كتاب الاحكام السلطانية ونقول لك ان هذا الكتاب الجليل المحتوي على جميع الانظمة الاسلامية التي كانت موجودة في القرن الاول ترجموه لاغلب اللغات الاروباوية وعلى اعتمادهم في مراجعة احوال الاسلام فقد قال حاصله في الموضوع الذي نحن بصدد هذه النقابة موضوعة على صيانة ذوي الانساب الشريفة عن ولاية من لا يكافئهم في النسب حتى يكون الوالي عليهم احق وامرأ بينهم امضى وولاية

هذه النقابة تكون اما من جهة الخليفة او ممن فوض اليه الخليفة ككالامير واما من تقيب عام الولاية يستخلف تقيبا خاصا وقسمها باعتبار متعلقها الى قسمين معممة ومخصصة فالمعممة وهي القليلة الوقوع في تاريخ الاسلام يسند الى صاحبها النظر في جميع شؤون اهل النسب حتى الخصومات واقامة الحدود وولاية امور الايتام فيكون لهم كالقاضي لبقية الناس (١) واما المخصصة وهي الاكثر استعمالا فهي ان لا يجعل له من النظر اكثر من سبعة امور : اولا - حفظ انسابهم من دخول من ليس منهم او خروج من هو منهم - ثانيا - ضبط مواليدهم ووفائهم - ثالثا - تاديبهم بما يجعلهم على الاستقامة المناسبة لشرف انسابهم لئلا يستخف الناس بهم - رابعا - نهيمهم عن خبيث المكاسب - خامسا - منعهم من التسلط على العامة لان ذلك يدعو الى نزع محبتهم من قلوب الناس - سادسا - اعانتهم على استيفاء حقوقهم - سابعا - حفظ اعراضهم والنظر في كفاءة ازواج نسائهم اه قلت ان هذه الامور كلها او جلها طوى الزمان حديثها بالدول الاسلامية لهدنا الحاضر اللهم الا الفقرة السابعة منها فانها مازالت ملحوظة نوعا ما لدى بعض بيوت الاشراف لاسيما بالمغرب الاقصى واقل منه بالقاهرة وبتونس ففي اوائل هذا القرن قامت ضجة صحافية مصرية ملأت الفضاء بلغ صداها اهذه الديار التونسية اثر بناء احد رجال السياسة وهو المرحوم الشيخ علي يوسف باشا صاحب جريدة المؤيد على احدى كرائم بيت السادات المشهورين بصحة النسب الشريف واما بتونس فقد اتفق لنحو مائة سنة فارطة زواج احد الوزراء من الموالي بسيدة من مال البيت الاطهار وانكر الناس ذلك وربما كان وقوعه على كره من ولها والله متولي السرائر - هذا ويشترط في صاحب النقابة العامة ما يشترط في القاضي ويشترط في صاحب النقابة المخصصة ان يكون من اهل ذلك النسب وان يكون اكثرهم فضلا واجزلهم رايًا حاويا لجميع المآثر والفضائل جامعا لاسباب الشرف سليما من النقائص نجيبا يقظا عالما نبيلًا فقيها تقي العرض حافظا للهرومة عارفا بالانساب مميزا لاختلاطها وبما يجب لاهل البيت وهذه الشروط تتضمنها غالبًا تقاليد ولايتهم ومن اراد الوقوف على ذلك فعليه بمراجعة كتاب روض البلاغة وكتاب صبح الاعشى ومما لا خلاف فيه ان خطة النقابة لم تكن موجودة في القرون الثلاثة الاولى وانما كان حدوثها واسط المائة الرابعة في الدولة العباسية للمحافظة على شعائر اهل النسب الزكي كما اشار له في كتاب الاحكام السلطانية ولكن المقصد الخفي الذي دعا لوضع هاته الخطة هو ارضاء العلويين الذين كانوا يجدون في انفسهم هزارة من استيثار العباسيين بامر الخلافة فلما ضعفت الدولة العباسية وتظاهر الامراء المتوثبون على الخلافة في الجهات مثل بني بويه وبني سامان بالتشيع للعلويين ارضاء لهم وتسكينًا لاثار خواطرهم اذ قد تكاثر الخارجون منهم عن الخلافة في حدود سنة ٣٥٠ ليكون هذا التقييد يدا للدولة وعونا

(١) ان هذه النقابة المعممة اقتبسوا منها نظام مال البيت الحسيني يجعلهم جميعا لنظر اكبرهم سنا وهو متولي كرسي الملك وهذه القاعدة هي التي انبى عليها الفصل الثاني وما بعده من قانون عهد الامان

لها (١) على اضدادها السياسيين كما وقع فعلا في أيام المطيع العباسي المؤيد من الشريف أبي أحمد الموسوي تقيب العلويين في سنة ٣٥٩ وتعاظم امر النقابة وتطاوت نحوها الاعناق بدخول السياسة فيها فكثرت خطاياها من بني هاشم وهو الجد الثالث للنبي صلى الله عليه وسلم ومن عقبه بنو العباس فراوا من المصلحة تجزئة خطة النقابة الى خطتين خطة تقيب النقباء ولنظره احوال بني هاشم المعبر عنهم حينئذ ذلك بالاسرة الشريفة وبالاشراف اذ كان الاصطلاح في القديم شمول لفظ الشرف لكل بني هاشم وهو مسمى الآل عند جمهور الفقهاء ثم وقع الاصطلاح في مصر على تخصيص الشرف بآل سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه من سيدتنا فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه استمر اصطلاح المتأخرين وكانت نقابة النقباء في بيت الشريف الزيني والخطبة الثانية خطة تقيب العلويين ويسمى تقيب الطالبين وجعلوا لتقيب النقباء النظر العام في تولية نقباء البلدان مثل تقيب البصرة وتقيب الكوفة ومقر تقيب النقباء ببغداد ويختص بالخدمة السلطانية من لدن الخليفة العباسي مع اعطائه لقباً تشريفياً ولتقيب العلويين ببغداد ما لتقيب النقباء لانه يأخذ التقليد من يد السلطان ايضا هذا تاريخ نشأة نقابة الاشراف في الدولة العباسية ومنها انتشرت في الآفاق حتى دخلت الهند والبلاد القصية - واما ظهور هذه الخطة بأفريقية يعني تونس قلم تتوصل مع تشديد البحث عنها بمطالعة للوقوف على اخبار كثيرة في شأنها وبغاية ما وقفت عليه من امر الاشراف في الدولة الحفصية انهم كانوا يكرمونهم ويفدقون عليهم بالاحسان ولا سيما في عهد السلطان أبي عمرو عثمان في المائة التاسعة قال في المونس انه كان يكرم اهل البيت النبوي ويحسن اليهم وقال في الفصل الثالث فيما تميزت به الديار التونسية عند كلامه على الاحتفال بالمولد الشريف ان لتقيب الاشراف عادة ياخذها من السلطنة من زيت وشمع وما يحتاج اليه وهذه العادة جارية من زمن بني أبي حفص ودامت هذه الدولة (المرادية) عليها اه يستفاد من هذه العبارة ان خطة تقيب الاشراف كانت موجودة في الدولة الحفصية ولكن سمعتها ورسوخها انما كان في عصر الدولة العثمانية بتونس ابتداء من اواخر المائة العاشرة ناهيك انهم جعلوا لتقيب الاشراف منزلة الجلوس مع شيوخ المجلس الشرعي بمجلس الباشا عند حضورهم لفصل النوازل بدار الباشا تبركا بالنسب الشريف هكذا ذكر في المونس قلت وربما كان حضور تقيب الاشراف في زمره الفقهاء لمقصد اخر ايضا وهو الاحتياط لما عسى ان تتعلق باحدهم نازلة يصدر فيها الحكم عليه لما تقدم من المعنى الذي لاحظته

(١) كان اهم المقاصد من تقديم الشريف الزواوي الشيخ العربي البشير لنقابة الاشراف بتونس في سنة ١٢٨٤ هو الاستعانة بجاهه وبنفوذ في قومه الذين منهم فريق عساكر زواوة للانتفاع بهم في تمهيد السبل وتوطيد الراحة واستخلاص المجابي وكانت خزينة الدولة يومئذ افرغ من قواد ام موسى فكان زعيمهم وسيدهم التقيب المشار اليه يرغبهم على الرضا بالاجر القليل في مقابل العمل الجزيل قالوا ان الخزندار كان يعطيهم في تلك الاثناء مرتب نصف شهر بعد مضي خمسة اشهر في الجهود الشاقة ومنه نفهم صحة قولهم ان التاريخ يعيد نفسه الى ما شاء الله

العباسيون في جملة وظائف النقابة العامة وأول من عثر على اسمه مذكورا من نقباء الاشراف في بعض الرسوم هو الشريف الشيخ حسن الهندي في سنة ١٠٢٣ وهو الجد الجامع لآل بيتي الشريف ومحسن الموجودين لهذا الزمان بتونس بآرك الله فيهم وفي عقبهم الى قيام الساعة . وممن وقع الوقوف على ذكره ممن تولى النقابة في القرنين الحادي عشر والثاني عشر الشريف الشيخ الحاج ابو القاسم بن محمد القرشي كان تقيا للاشراف في سنة ١٠٢٧ ثم الشريف الشيخ محمد بن المختار في سنة ١١٠٠ ثم الشريف الشيخ ابو الفضل قاسم في سنة ١١٣٦ واما في القرن الثالث عشر فقد سهل الله جمع اسمائهم بطريقة مطردة من سنة ١٢٠٦ الى هذا اليوم كما تراه من حلقات هذه السلسلة الذهبية

الشيخ عبد الكبير الشريف	توفي سنة ١٢٠٦
الشيخ محمد يرم الثاني	توفي سنة ١٢٤٧
الشيخ محمد يرم الثالث	توفي سنة ١٢٥٩
الشيخ محمد يرم الرابع	توفي سنة ١٢٧٨
الشيخ الطاهر بن عاشور الاول	توفي سنة ١٢٨٤
الشيخ العربي البشير	توفي سنة ١٣٠٤
الشيخ محمد الشريف	توفي سنة ١٣٠٧
الشيخ احمد الشريف	توفي سنة ١٣٣٧
الشيخ محمد حمدة الشريف	بارك الله في انفاسه

وكان لسادتهم في تلك السلسلة حظوة بين اهل الدولة مع عزة و سطوة في قومه اذ كان هو المهيمن على جميع من ضمه التراب التونسي من ابناء بلاد القبائل الكثيرين الوافدين من جبال الاوراس للانخراط في صفوف عسكر زواوة المشهورين بالشجاعة والبأس مع القناعة والاكتفاء بشطف العيش سمعت ممن اتق بنقله من شيوخ الحيل الماضي ان هذا النقيب الجليل يعني الشيخ العربي البشير كان عند خروج دركابه للتنقل من جبل المنار لتونس يخفرون طائفة من زواوة ركبانا شاهري السلاح يسيرون مع عربته ذات اليمين وذات الشمال وكان اهل الدولة يغضون الطرف عنه مراعاة لحظا طرة لان عساكر زواوة الضارين باطراف العمالة كانوا كلهم يقومون لقيامه ويقعدون لعوده فكانت الدولة ممنونة له من أجل حمل اولئك العساكر على طاعتها والاقبياد لما تامرهم به من الاعمال بجهات المملكة مع الرضى بالنزر اليسير من الارزاق التي تكاد ان لا تكون كافية للقوت كما يشهد بذلك المثل الدارج بين اهل تونس من قولهم « كمثل عساكر زواوة مقدمين في الشقاء موخرين في الراتب » وهذا النقيب هو أول من أجزت له الدولة جراية سنوية زيادة على مخصصات نقابة الاشراف المستمدة من جهات البر ومما خولهم الشرع أخذه من أهل الذمة معالهم تزل منه بقية جارية لهذا الزمان وقد وقع



تقدير تلك الجراية عند تأسيسها بشمانية آلاف ريال قياسا على الجراية الممنوحة لشيخ الاسلام بصفتها ناظرين للعلوم بجامع الزيتونة ولما جاب ماء زغوان لتونس في اوائل دولة المشير محمد الصادق باي وقع تزويد دار النقيب المذار اليه مجانا ينبوع من ذلك الماء الزلال وفي عهد وزارة خير الدين خصصت الدولة جراية قدرها ١٢٠٠ ريال في العام لكل واحد من بهيه الاربعة قياسا على ما جرى به العمل نحو غيرهم من ابناء الاشراف ولما التحق بالدار الآخرة في سنة ١٣٠٤ وقع التردد عند اسناد خطة النقابة بين تقديم الشيخ الشاذلي بن صالح كبير اهل الشورى المالكية كان وبين تقديم المفتي الشيخ محمد الشريف واختير تسليم ازمتهما بيد ثانيهما لما كان له من الخطوة والاعتبار بالبلاط الصادقي ثم البلاط العلوي وبقي بمحفوظي ان الشيخ الوالد رحمه الله أخذني معه لزيارة هذا الشيخ بداره بجبل المنار ولتحدثته بالنقابة المباركة ولما جلسنا حذوة فتج فنيقا (١) كان بين يديه وأخرج منه حكة من الذهب المرصع ثم اخرى ثم اخرى الى نحو عشرة مطرز بعضها بصورة المشير محمد الصادق باي وبعضها مكتوب عليه بالحجارة الكريمة اسم المولى علي باي وكانت كلها مملوءة بدخان النشوق ليتناول منها الشيخ السوالد وفيما بين ذلك دخل عليه المرحوم السيد الصادق غلب مبعوثا من طرف أمير العصر يحمل هدية سنية على وجه الملاطنة والمكرامة فقال له الشيخ « يا صادق قل لسيدنا ان العشرة آلاف التي اعطانيها لبناء دار الشط قد نفدت فليزني عشرة أخرى » فقال له يا سيدي ان العطية الاولى ما زالت قريبة عهد فكيف نجسر على طلب عطية ثانية بمقدارها فراجعه الشيخ قائلا انا لم اطلب رأيك وانما طابعت منك تبليغ رسالة فلتقم باتمامها والمعطي هو الله » وكان ذلك اواخر العهد به غير اني سمعت بعد ذلك ممن اتق بروايته ان سمو الباي بعث للشيخ بالمال المطلوب ثم زادة ما يلزمه لتأثيث الدار المتحدث عنها مما يدل على ما لآل البيت من الود الراسخ في قلوب الملوك الحسينيين أيد الله دولتهم - وهذا السيد الشريف تقدم للخطة الشرعية قبل ولايته خطة النقابة وكتب على ختمه بيتين من نظمه وهما قوله :

ادعوك ربي باسمك اللطيف      ومن اتق بالشرع والتكليف

امن برشد عبدك الضعيف      محمد بن احمد الشريف

ولما تقدم للنقابة (٢) اصدر له سمو الباي ظهيرا كريما هذه عبارته « الى من يقف على امرنا هذا

(١) شبهه في القاموس بالغرارة وهذه هي الجولق المعروف

(٢) المدن التونسية التي بها نقابات للاشراف في هذا الزمان هي : تونس والقيروان وسوسة وصفاقس ونابل وتوزر وهذه النقابة الاخيرة في الذكر احدثت في سنة ١٣٤٨ مراعاة لاشراف الشابية واما نقابة نابل فهم اشراف دخلت معاويين يقال ان جدهم الشريف الشيخ ابو محمد حسن العسكري قدم من مكة المشرفة في حدود سنة ٤٣٠ ونزلوا بالدخلة فنسبت بالتالي لاحد اسلافهم الاولين وهو الشيخ معاوية الشارف رضي الله عنه .

# تونس في القرن السابع

كما يصفها أبو عبد الله محمد بن أحمد العبدري في رحلته

بقلم العالم المدرس الشيخ علي النيفر

- ٣ -

( بيوتات العلم بتونس )

ذكر منها بيت التجاني وناهيك به حيث يقول في ترجمة أحد نجومه ما نصه ولقيت بها الشيخ  
الاديب الحبيب الكاتب البليغ ذا الفضائل المذكورة والمآثر الماثورة شيخ الادباء وواحد البلغاء وزين  
الناظمين والشعراء ابا الحسن علي بن ابراهيم التجاني التونسي له بيت عريق في العلم والادب قال لي  
بمسجد اقرائه انا الثاني عشر مدرسا من آباء علي نسق كلهم قد قعدوا هنا للاقراء وبيتهم بالعلم  
شريف شهير وقل منهم ومن نسائهم من لا يقول الشعر واما ابو الحسن فهو فيه آية  
الزمان اجادة معنى وتنقيح لفظ وسرعة بديهة وكثيرا ما يمليه ارتجالا فيجود وينقن وله مشاركة  
حسنة في العلم ورواية عن الشيوخ ورحلة الى المشرق وحج فيها وهو بالجملة من خواص اهل العلم  
واحادهم جالسته كثيرا وسمعت كلامه في الادب وغيره . . . ( قلت ) اتعاما للفائدة انقل ما ذكره  
العلامة الوالد تغمده الله برحمته في شان بيت التجاني الرفيع العماد في المجد والسؤدد من كتابه عنوان  
الاريب ونصه وكان بيتهم ( اي التجانيين ) بحاضرة تونس مطلعا لبدور العلماء والكتاب والشعراء تناوبوا

من أهل مجلسنا العلي بالشريعة المحمدية ونوابنا في القضايا الدينية واثباتنا امراء الامراء اعيان الوزراء  
وامراء الالوية وامراء الالايات وقائمي المقامات وامناء الالايات والبنباشية وكافة الجنود العسكرية  
وسائر اولي الولايات فيما لنا من الجهات سدد الله تعالى اعمالهم وأصلح بمنه احوالهم . اما بعد فان الهمام  
التحرير صفوة الخيرة محبنا الشيخ سي محمد الشريف المفتي المالكي والامام الاكبر بالجامع الاعظم عمرة  
الله تعالى جعلناه نقيب السادة الاشراف بحاضرتنا المحروسة فليقم بخطته عالما بمقدارها متصفا بما  
يحمد من اثارها وأوصينا له بمزيد المبرة والاجلال والامر لله الكبير المتعال والسلام من الفقير الى

ربه تعالى عبده علي باشا باي صاحب المملكة التونسية وفقه الله وكتب في ٢٥ ربيع الثاني سنة ١٣٠٤  
هذا وقد رأيت من تمام الفائدة ان نختم هذه التبتة المباركة بسلسلة نسبه الشريف تبعنا بذكر  
جده صلى الله عليه وسلم : هو الشيخ ابو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الكبير بن أحمد بن محمد بن  
أحمد الشريف المشهور بامام مسجد دار الباشا ابن حسن بن علي بن حسن بن أحمد بن القاسم بن  
محمد بن قریش بن عيسى بن عبد الرحمن بن خلف بن علي بن فرج بن علي بن محمد المكنوم  
ابن اسماعيل بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي وفاطمة بنت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم .

حبذا عقد سؤدد وفخار انت فيه اليتيمة العصماء

محمد بن الحوجة

خطط الدولة الحفصية وتقدموا في كتابتها ودسوت رئاستها باستحقاق واضطلاع في العلم والادب وكان الادب والشعر مستقيضا في كبيرهم وصغيرهم وذكرهم واثامهم ، فلقد نقل التاريخ ان صيين من بيتهم خرجا يتفسيحان فجلسا يستريحان عند حنايا ماء زغوان فقال احدهما وقد رأى انهضام بعض الحنايا لكرور الايام وتعاقب الاعوام وقيام بعضها على اصوله : .

- تمتع من بقايا الحنايا - فقال الآخر - بابدع منظر تصبو اليه -

فقال الاول - تأمل صنع ارسنها البواقى - فقال الآخر - وقد مد الفناء لها يديه -

فقال الاول - كسطر بعض احرفه تمجى - فقال الآخر - وبعض لاح مضروبا عليه -

( حرص شيوخ علماء تونس على بث العلم )

حكى صاحب الرحلة عن علماء تونس في ذلك التاريخ من الحرص على بث العلم حتى من بلغ من الكبر عتيا ما يقضى منه العجب ، فمن ذلك ما حكاه عن قاضي الجماعة ابن الغماز ونصه . فممن واظنه مدة الاقامة ولزمته لزوم الطوق للحمامة الشيخ الفقيه الفاضل والخبر النزيه الكامل قاضي القضاة وزين الحملة والرواة ذو التواضع والانصاف والمعروف بوطاة الاكتاف مسند عصره والمرجوع اليه في مصره ابو العباس احمد بن محمد بن حسن بن محمد بن الغماز الخزرجي وصل الله صيانه وأدام على الخير انعاماته فلقبت منه علما يأخذ بالاسماع والابصار وفاضلا خلت عن مثله القرى والامصار . . . الى ان يقول يدأب على الاسماع دؤوب من عد العلم أرفع صناعة ورأى الاشتغال به انفع بضاعة لا يشغله عنه الابقاء على اعضائه الواهية ولا يصد عنه ما تتحمله من المشقة نفسه السامية ولم يؤثر في قوة اجتهاده ضعف قواه ولا هوى به الى استيطاء الراحة هواة بل يستعذب في خدمة العلم ما يلاقي ويعدة عدة ليوم التلاقي . . . وشبه بذلك ما حكاه عن الشيخ الليدي ونصه : ولقيت بها ( اي بتونس ) الشيخ الجليل الفاضل العالم العامل المسن المسند بقية السلف وقدة الخلف ذا الدين المتين والمنهج الواضح المستبين صالح العلماء وعالم الصلحاء ابا القاسم بن احمد بن ابي بكر الليدي نفع الله به وهو أوجد وقته علما ودينا واجتهادا ومواظبة وحسن ظن وغزارة دموع معدوم النظير في عصره لا يفتر عن العبادة ولا يتوانى عن شهود الصلاة في الجماعة وحضور مجلس لاسماع العلم مع فادح ضعفه وقرط شاخته وضراة بصره لا يتخلف عن المسجد ليلا ولا نهارا ولا يقطع اسماع العلم وتعليمه وقراءة القرآن وقد ابلت التسعون بدنه ونهكت قواه وحفظ عليه ذهنه حفظا تاما واما أخلاقه وتواضعه وقوة رجائه فبأية في بابه . . .

شبان علماء تونس وحرصهم على الاستكمال :

لا ريب ان تسنم أعلى ذروة في العلم يتوقف على ما يبذله المرء في ريعان شبابه من الجهود المتوالية في سبيل ذلك مع فرط الاعتناء وشدة المتابعة وهي الحالة التي كان عليها شبان العلماء بتونس في عصر

صاحب الرحلة واليك نموذجاً من ذلك : حكى العبدري عن بعض من لقيهم من العلماء بتونس ما نصه :  
وممن لقيت بها فسرني لقاءه ، وواليته في ذات الله فنفعني ولاؤه ، وحاضرنني فاعجبني ذهنه وذكاؤه ،  
وصحبته فبهرنني حياؤه وفضله وكرمه وسخاؤه وتواضعه ورجاؤه صاحبنا في الله ووليننا وصديقنا في  
طاعته وصفيها أبو العباس أحمد بن عمر بن ميمون الأشعري المانعي يعرف بابن السكان رأيته بحريا  
الى غاية من كمل ، ومبرزاً في حلبة العلم والعمل ، عذبت اخلاقه وفاقت زلالا ، واستقامت احواله كالابان  
اعتدالا ، وفاضت انامله كالمنزاهة ، ادرك مزاي الشيوخ على فتاه سنه ، فما تكلم في علم الا قلت هذا  
معظم فنه ، قد الف الانقباض فما يسط الا يده ، وسحب قصر الامل فما يؤمل غده ،

فقل من الآمال اذ لا يضمها ولكن من كل مأثرة مثري

سري غني النفس ما تستغزى زخاريف دنياه بقل ولا كثر

وله اعتناء بتصحيح الرواية ، واعباء في تنقيح الدراية ، سمع من الشيوخ واستجازهم واستجيزوا  
له فاستعت لذلك روايته وله مجموعات تشوق ، ومؤلفات تعجب وتروق ، منها كتاب في اكمال التذليل  
لابي بكر بن فتوح على كتاب الاستيعاب للحافظ ابي عمرو بن عبد البر قد اعتنى به اعتناء تاما وهو  
الى الان لم يكمل

### عدول تونس

لا ريب ان منصب العدالة من المناصب الرفيعة التي كان لها شأن عظيم بتونس حتى أنه في القديم  
كان القضاة ينتخبون من العدول . ولهذا يروى ان الامير الخطير حمودة باشا الحسيني تغمده الله  
برحمته كان يقول ما معناه ان موت القاضي لا يهتم له كثيرا اذ انه يعمد لاي عدل من العدول فيؤليه  
منصب القضاء ويكون كفوا له انما الذي يهمه كثيرا هو موت عدل من العدول اذ يستدعي تعويضه  
بعدل آخر غاية التحري في اختيار الكفوء الذي يخلقه في منصب العدالة الجليل وهكذا كان من  
القديم عدول تونس من أهل الفضل والكفاءة العلمية وهذا العبدري يذكر ان ممن لقيهم من علماء تونس  
الفقيه الافضل أبا عبد الله محمد بن ابي القاسم الأزدي ويعرف بالقسي - بضم القاف - قال وهو رجل  
فاضل وقور ذو سمع ومن عدول البلد رحل الى المشرق فلقى الناس وأخذ عنهم قرات عليه جزءا  
في فضيلة من اسمه محمد واحمد تخريج الشيخ الحافظ ابي عبد الله الحسين احمد بن عبد الله بن بكير  
البخاري اي وبهذا يعلم منزلة عدول ذلك العصر بتونس في العلم والفضل .

### ( مؤدبو تونس )

المؤدب كما يؤذن به اسمه يقوم بوظيفة جلييلة وهي تأديب الصبيان وتهذيب اخلاقهم وطبعتهم  
بطابع الخير ان كان من اهل مع تعليمهم كتاب الله العزيز ومبادئ العلوم الشرعية من توحيد وفقه



وذلك يستدعي الاتسام بميسم العالم والفضل وهو ما كان عليه مؤدبو السلف رضوان الله عليهم وقد كانوا يقومون بذلك احتساباً لله تعالى ولهذا تجد لمن جاهدوا في مقدمة تاريخه زعم من يقول ان الحجاج بن يوسف كان ابوه مؤدب صبيان بالمعنى المتعارف وهو الذي يتقاضى جعلاً على تعليمه القرآن بان السلف لم يكونوا يتخذون تعليم القرآن حرفة يتكسبون بها بل كانوا يفعلون ذلك احتساباً . والظاهر ان عرف تونس في القديم جرى على ما كان عليه السلف في ذلك فهذا سيدي محرز بن خلف كان يؤدب الصبيان احتساباً لله تعالى ويعلمهم القرآن ومبادئ الفقه والنوحيد وقد سأل ابن خاتمة سيدي عبد الله بن ابي زيد القيرواني ان يؤلف له كتاباً يشتمل على العقائد والفقه لتعليمه للصبيان الذين كان يعلمهم فألف له الرسالة وفي خطبتها اشارة الى ذلك وهذا العبدري يحدثنا ان ممن اجتمع بهم في تونس الشيخ الفقيه الصالح الفاضل ابا العباس احمد ابن موسى بن عيسى بن ابي الفتح البطرني ( نسبة الى بطرنة بفتح الطاء واسكان الراء ) وهو مؤدب في بعض ارباض تونس خريز البصر دين صالح معتن بالعلم وروايته مواظب على افعال الخير لقي جماعة من العلماء وسمع من ابي عمر ابن الشقر وقرأ عليه كثيراً وروى عنه وأجازه قال وقد قرأت عليه الاربعين المسلسلات لابي الحسن بن ابي الفضل المقدسي . . . ثم يقول وكانت له مسموعات ومرويات لم يتسع الوقت لاختها عنه والحمد لله على كل حال اه قلله مؤدبو تونس بذلك العصر الزاهر

### (تجار تونس)

لا ريب ان انتشار انوار العرفان في الامة حتى ينال حظها منها التاجر والصانع وغيرهما من اللبيف فهو عنوان تقدم الامة ورقيا وتجار تونس في عصر صاحب الرحلة قد اخذوا حظا من العلم غير منزور فقد روي أن ممن لقيهم بتونس الشيخ الفقيه الحاج المبارك الافضل معين الدين ابا محمد جابر بن محمد بن القاسم بن حسان قال وكان من التجار رحل الى المشرق قديما فلقي به الامام علم الدين السخاوي وسمع منه وأجازه وقرأ عليه قصيدي الشيخ الامام ابي القاسم الشاطبي في القراآت وفي المرسوم وحدثه بهما عنه قال وقد قرأت عليه بعض الاولى وجميع الثانية وحدثني بهما معا عن السخاوي عن ناظمهما المذكور وأجازني أجازه عامة وكتب لي بذلك خط يده وقرأت عليه ارجوزة السخاوي في المتشابه من الفاظ القرآن وحدثني بها عنه قراءة ثم ساق بعضها ثم قال وقرأت على الشيخ ابي محمد احاديث من احاديث المعمرين . . .

قلله در اهل ذلك العصر ما أفضلهم وأجلهم هؤلاء تجارهم فكيف بغيرهم من خاصة اهل العلم المتصدرين للتدريس والفتوى والقضاء . رحم الله ذلك السلف ووفق لاقتفاء خطاهم والنسج على منوالهم اعقابهم حتى يكونوا لهم نعم الخلف

علي النيفر

## باب البحر

بقلم العلامة المؤرخ سيدي محمد بن  
الخوجة مستشار الحكومة التونسية

بمناسبة شروع المجلس البلدي بتونس في هدم الابنية الملاصقة لهيكل باب البحر بقصد توفير  
الاسباب العائدة بتسهيل مرور المجتازين طردا وكسا بهذا الباب من ثلاثة مسالك عوض مسلك  
واحد رأيت الناس بين متحدث ومتخرس بماضي هذا المعلم الباقي من عهد السلف لذلك عاشرت في  
هذه الآونة ان يكون بحثي التاريخي هذا الشهر في موضوع باب البحر والحارة الافرنجية الواقعة  
حوله وما كانا عليه في العصور المتقدمة على الازمان الحالية لاسيما وانه مبحث لم يطرقه كتاب التاريخ  
الحاضر فيما نعلم ولذلك نقول

يستفاد من بعض الكتب المخطوطة المحفوظة بخزائن جامع الزيتونة منها كتاب في مناقب بعض  
الاولياء والصالحين المشهورين بتونس ان باب البحر كان معروفا بهذا الاسم في المائة السادسة نقل  
الشيخ أبو الحسن علي الهواري مؤلف الكتاب المذكور في جملة ما ذكره من المناقب لمعاصرة الشيخ  
سيدي ابي سعيد الباجي كرامة للشيخ رضي الله عنه تضمنت حديث طائفة من النساء اجلهن العدو  
من جزيرة ميورقة فهاجرن لتونس في زمن سيدي ابي سعيد وكان عددهن يربو عن المائتين « فنزلن  
بعض فنادق الروم باب البحر » ونستخلص من هذه العبارة ان باب البحر في المائة السادسة وما قبلها  
كان به مساكن النصارى نزلاء تونس كما هو حاله في هذا الزمان ويلوح ان وجود باب البحر كان  
متقدما على ذلك الزمان لان الولي سيدي ابي سعيد الباجي من رجال المائة السادسة ولد في سنة ٥٥١ هـ  
وتوفي اوائل المائة السابعة في سنة ٦٢٨ هـ ودق فيما ذكر صاحب كتاب المناقب بمنارة قرطجنة (كذا)  
وعبارة المؤرخ الزركشي في التعريف بموضع قبره اوضح من عبارة صاحب المناقب فقد قال انه دفن  
« بجبل المرسى بمقربة من المنار » والمنار هو الناظور المعروف المقام بقمة الجبل لهداية السفن

وفي الناظور اشعار بوجود لان به مقام ابي سعيد

ويستفاد مما تقدم ان ناظور (١) سيدي ابي سعيد ليس في اصله من المستجدات الحادثة بل هو

(١) الناظور الموجود لهذا الزمان وقع بناءه في حدود سنة ١٢٥٥ على عهد المشير احمد باي  
بمطلب من قناصل الدول بتونس وجعلت له مشكاة تين بالتالي ضعف نور زجاجها فعوضوها بزجاجة  
اقوى من السالفة اشتروها من باريس بخمس عشرة ألف فرنكا في سنة ١٢٨٩ على عهد المشير محمد  
الصادق باي وكان مدير الناظور هو المرحوم البناشي الخطاب الزلفاني من ضباط الجيش بالمحمدية

كان موجودا في اوائل الدولة الحفصية ولا نشك في كونه كان معروفا في العصور المتقدمة على المائة السادسة للهجرة يعني في زمن امراء صنهاجة ومن تقدمهم من بني الاغلب امراء القيروان لان تونس كان لها يومئذ اسطول يمحضر خضم البحر فيما بينها وبين جزيرة صقلية التي افتتحها الاغالبة في اوائل المائة الثالثة على يد قاضي القيروان وامير جيوشها اسد بن الفرات ومات اسد اثناء حصار سرقوسة سنة ٢١٣ ودفن هنالك فمن الضروري انه كان لديهم بجبل المنار وهو الاسم التاريخي لهذا الجبل قبل نسبه لسيدي ابي سعيد منارة اهداية سفنهم ومتاجرهم عند غدوها ورواحها في ظلام الليل الحالك ومن المحتمل القريب ان العرب انتفعوا بالمنارة المتحدث عنها اقتداء بمن سبقهم من الامم التي حكمت تونس قبلهم لان جبل المنار كان قبل الفتح الاسلامي موقعا لمقابر اهل قرطجة في سطوتها وعنفوان شبابها وقرطجة كانت يومئذ ذات قوة بحرية مزاحمة لاسطول الرومان فلا بد وانه كان لهم ناظور بقرن الجبل يهدون به في الظلمات

ولنرجع بك لحديث باب البحر بالذات فنقول ان هذا الباب كان معروفا بهذا الاسم في زمن الدولة الحفصية لان كتب التاريخ تعرضت لذلك الجامع الذي بناه الدعي احمد بن مرزوق المسيلي في سنة ٦٨١ وانه بناه خارج باب البحر ونجده ايضا باسمه هذا في المائة العاشرة عند كلام المؤرخين على حوادث احتلال الاسبانول لتونس قال في المونس عند ذكر انتصار عساكر الوزير سنان باشا « ولما اخذ البستيون وجدوا الجامع الذي خارج باب البحر ملائنا بالسلاسل والاغلال » التي جلبها الاسبانول في جملة ذخائرهم الحرية لقطعها قيودا في اعناق اهل تونس ولكنها باتت حول رقابهم كما قصه علينا التاريخ وسمعت من بعض من اتق بروايتهم ان باب البحر من اثار بني خراسان بناء احمد بن عبد العزيز بن عبد الحق عند استبداده بالحكم في تونس حيث جدد اسوارها لاول المائة السادسة وكان في جملة ذلك البناء الحادث باب البحر واحمد هذا هو الذي بنى ايضا قصور بني خراسان ومنها القصر الاعلى المنسوب له جامع القصر الموجود لهذا الزمان وذكر بعض المؤرخين ان الواقف بصحن الجنائز بجامع الزيتونة كان في المائة العاشرة يرى مياه البحيرة بعينه الباصرة من موقفه مما يدل على فقدان العمارة حول باب البحر في ذلك العهد ولم يزل باب البحر معروفا باسمه هذا بين التونسيين الى هذا الزمان اما هيكله في القديم فقد كان ضئيلا على قياس بعض ابواب مدينة تونس كباب سيدي عبد السلام وباب سيدي قاسم وباب القرجاني لعهد قريب وكان موقعه لنحو عشرين او ثلاثين خطوة ليسار الباب

دامت ادارة الناظور بيده سنين طويلة لحد اشتهاه باسم الخطاط الناظورجي عوض لقبه الاصلي وكان المكلف باسراج المنارة في ذلك الزمان رجل من قدماء العساكر اسمه زربوط يتقاضى من اجل ذلك عشرة ريال في الشهر وكانت خدمة هذا الناظور من متعلقات وزارة البحر بحلق الوادي ولا يوجد غيره في القرن الماضي سوى ناظور جزيرة الكلاب وناظور راس ادار

الحالي بالنسبة للخارج قد سمعت ذلك من بعض مشيخة الجبل الفات ورأيت ما يؤيده فيما بعد بخريطة هندسية تقريبية لما كانت عليه الحارة الافرنجية بتونس في اواسط القرن الماضي ولما رجع المشير احمد باي من رحلته بفرنسا حيث شاهد معالم العظمة والثروة الواسعة كقوس النصر بباريس وغيرها من الآثار التاريخية الخالدة كما شاهد نظم الدولة الفرنسية في عزتها وفخامتها تعالقت همته بمجادة فرنسا في بعض مظاهر عظمتها - ولكن مع وجود الفارق - فزاد توسعة في قصور المحمدية ورتب الخطط الوزارية وأحدث خطة أمير الامراء العسكرية كما أحدث الصنف الأكبر في سلسلة نياشين الافتخار قياسا على نظام (اللاجيون دونور) ورتب ترسختة بغار الملح وبنى مدرعة حربية من طراز قرقاطة وأبطل الرقيق بممالكه الى غير ذلك من المستجدات التي سهل عليه انجازها حب التعالي والتعظيم المحسوس عليه بطبعه الذي وصفه لنا التاريخ وكان في جملة مبتكراته ايضا بعد اياه من فرنسا انشاء باب البحر بعنوان معلم تونسي فخم يحاكي بعض ما شاهده في رحلته من اقواس النصر الكثيرة بفرنسا فامر بتشيد الباب المذكور عوض الباب القديم الضئيل الذي هو من بقايا العصر الحفصي فيما اظن وكان ذلك في سنة ١٢٦٤ (١٨٤٨ الميلاد) فجاء كما تراه اليوم وكان القائم ببنائه المعلم محمد تيوة وممن شاركه في ذلك تلميذه المرحوم سليمان النيقرو مهندس البناء وقد كتبوا بالقلم الغليظ على واجهتي الباب داخلا وخارجا اياتا من الشعر نذكرا لبنائه قيل من نظم المدرس الشيخ احمد يرم المتوفى سنة ١٢٨٠ ورأيت من نسبها لابن عمه الشيخ محمد يرم الرابع فهي على كل حال جواهر يرمية وعبرة الايات المكتوبة على الواجهة الداخلية

بسم الله الرحمن الرحيم - ما شاء الله - وصلى الله على سيدنا محمد وسلم  
 بابداع هذا الباب قد صدر الامر من الملك السامي الذرا من له الفخر  
 فجاء عديم المثال ابرز شكاه على صورة غرا يناسبها القدر  
 ولا يدع في ابداعه بمشيده تائق في احكام اثاره الدهر  
 وما هي اولى ما افاد فكم له بتونس من صنع يشاد به الذكر  
 ولما اكتسى ثوب التعمام واشرقت محاسنه اللاتي يباهي بها العصر  
 غدا الدهر يشدو اذ يقول مؤرخنا بنا احمد ذا الباب دام له النصر  
 ١٢٦٤

واما الايات المنقوشة على واجهة الباب الخارجية فهذه عبارتها

بسم الله الرحمن الرحيم - ما شاء الله - وصلى الله على سيدنا محمد وسلم  
 بانشاء هذا الباب قد كمل الفخر وسار مسير الشمس في الفلك الذكر  
 به امر المولى المؤيد من له مراقبي علا ينحط عن نيلها البدر

فجاء كما ترضى النفوس مؤسسا  
 اذا كان ما تبدي الملوك ازاهر  
 على صفة ما حام من عدها فمكر  
 فان الذي يبدي المشير هو المطر  
 جميل المساعي مثله الحمد والشكر  
 ولج لتري الفضل الذي ما له حصر  
 ودانت له الدنيا وطال له العمر  
 ومحاسنه اللاتي بها افتخر العصر  
 ولما انتهى تأسيسه وتكاملت  
 تسنى لمن قد قال فيه مؤرخا  
 بنى احمد ذا الباب دام له النصر

١٢٦٣

ومصرع التاريخ في الواجة الداخلية يوافق العام ١٢٦٤ المرسوم بها وهو بنصه لا يوافق العام ١٢٦٣ المرسوم بالواجة الخارجية وكان في الامكان الجمع بين الاثنين لو قال « بنى احمد ذا الباب مد له النصر » عوض قوله « دام له النصر » اذ بسقوط الف دام ينقص عام من حساب المصرع والقلب والابدال من خصائص لغة العرب ومقتضاه يكون تأسيس واجبة الباب الخارجية متقدمة بعام على بناء واجبته الداخلية وهو الشيء الذي يقبله العقل لان بناء معلم كباب البحر يستدعي لا محالة زمنا يستغرق اكثر من عام واحد ومهما كان الحال فاني اهدي في هذه الاوتة عبارات الشكر الجزيل للفرنساوي الصميم مسيو ادمون مدير مغازاة المقران جنرال لانه هو الذي سهل علي نقل الايات المرقومة على باب البحر بواجبته الخارجية من احدى نوافذ مغازاته القريبة من الباب ومدني بنظارة بدعا في التجسيم والتفخيم لحل اشكالها الغامضة وتراكيبها المتداخلة ولولا هذه المساعدة لما تيسر لي نقلها لاستحالة اخذها بطريقة اخرى واما الايات المرسومة على الواجة الداخلية فقد كنت نقلتها لنحو ثلاثين سنة ماضية من مطعم (اوتيل) ايمون الواقع بطحاء البياضة (١) المعروفة في هذا الزمان بطحاء لافييجري صاحب التمثال الذي اقيم بها في سنة ١٣٤٤

وقد رايت فيما تقدم ان باب البحر ليس له من الاسماء غير ما عرف به منذ القرون الاولى وهو اسمه المعروف به لهذا الزمان بين عامة التونسيين غير انه اشتهرت تسميته بين الاروباويين في بحر هذه الخمسين سنة باسم « باب فرانسا » كما اطلقوا اسم « شارع فرانسا » على النهج الفسيح الواقع خارجه فيما بين الباب ويطحاء السفارة الفرنسية وما زاد على ذلك هو شارع جول فيري صاحب التمثال الذي سياتي الكلام عليه وكان هذا الشارع لا اسم له في الازمان الغابرة وانما سمي شارع البحيرة في اواخر القرن الماضي بعد تخطيطه وتمهيد بهناية المجلس البلدي بعد انتصابه

(١) لفظ يابضة معرب من piazza في الطليانية ومعناه بطاح وساحة وشبه ذلك



فلما أقيم للوزير جول فيري تمثاله (١) المعروف في سنة ١٣١٦ على عهد الوزير المقيم مسوريني ميلي بعد فتح مرسى تونس لسير السفن على عهد سلفه الوزير مسيوروني (١٣١٠) أيدل المجلس البلدي اسم ذلك الشارع الذي هو أوسع شوارع تونس في ذلك الزمان فجعله شارع جول فيري تخليدا لذكر صاحبه حيث كان هو المبتكر لمشروع الحماية الفرنسية بتونس ولم يكن لشارع البحيرة وجود قبل بناء قنصلات فرانس خارج باب البحر بل كانت تلك الجهة وما حولها كاهها اراض موات لا تصلح للزراع ولا للضرع لانها كانت مغمورة بالاعشاب والادغال والحماضة وما تلفظه امواج البحيرة بالساحل ولم يكن بشاطئها سوى بناء ضئيل يعبر اليه من سرب على القدم او على البغال خلال تلك الادغال والوحد في الشتاء والغبار في الصيف للوصول لذلك البناء المنتصب به مأمور القمرق المكلف باستخلاص المعاليم الموظفة على البضائع الصادرة والواردة على طريق البحيرة ودام هذا النظام القمريقي بتونس الى احداث الرقابة الاروباوية على مالية الدولة التونسية المعروفة بالكمسيون الذي وقع انتصابه في سنة ١٢٨٦ وضبط المال المتحصل من القمرق كان في عهدة شاهد البحيرة وءاخر من تولى الاشهاد على ذلك المرحوم الشيخ علي المحرزى - وفيما بين باب البحر والبحيرة كان بالجهة التي بها اليوم مقبى الكازينو معامل صنع القطران يسميها العامة مخازن القطران كانت منتزه الاحداث في وقت الربيع يذهبون للجلوس فوق سطوحها جموعا ووحدا لا استنشاق . . . الهواء العليل ولاكل بعض المقائي والبقول الطرية كقصوص الفول الاخضر والفجل والبساسة والحص مما كان ينتجه بعض البستانيين من فقراء النصارى حول بئر تأوي اليها مياه الخنادق عند جريانها للبحيرة وهذه الخنادق كانت في الجملة سبعة اعظمها خندق ضبيان الوارد من رضى باب السويقة وكانت مكشوفة على طول الخط الى ان تصل لمصبها بالبحيرة وقد وقفت لبعضهم على ايات لطيفة في وصف محالس نزهتهم بباب البحر مما يدل على ارتياح القلوب والرضا بالنزر اليسير في ذلك الزمان الذي ليس بعيد

سقى الله باب البحر وطفاء ديمته تروي ثراة العاطر النفحات .

(١) صخرة التمثال المتحدث عنه اشتملت على ذوات اخرى حول قاعدة التمثال فالراس الذي بالقرص المستدير يمثل وجه مسيو برتليي سانتيلار وزير خارجية فرانس الذي امضي في مدته صك الحماية والنوات الاخرى هي رسم معمر فرساوي يمثل الكد والجد في احياء الارض لاستخراج خيراتها وبركاتاتها ثم رسم امرأة عربية بدوية تقدم سنبلة لجول فيري تحدثا بالنعمة والصيان الحالسان يمثل احدهما صورة نجل الوزير المقيم مسيو ريني ميلي حالة كونه يعلم التهجئة والقراءة لصبي اهلي من اللفيف كناية على ان مساعي فرانس ترمي لنشر آلاء التعليم بين كافة الطبقات

محل التصافي لاحيا المحل رسمه	ومنزل لهو أهل العرصات
لعمرك ما الدنيا ولا عيشها سوى	عشيات انس فيه او غدوات
قلله يوم لم تر العين مثله	حبانا سرورا والزمان مواتي
لدى حانة حنت اليها صباية	حشاشة نفس روعت بشتات
يدير علينا الراح ضي مرند	رهيف التشنى فاتن الحركات
سقاني بعينه كؤوسا من الهوى	تمازج محياي بها ومماتي
غدوت اليها تختشي الاسد صولتي	ورحت صريع الراح والمخظات

واول بناء عصري اقيم براس شارع البحيرة قبل تخطيطه وتمهيدته هو قنصلات فرنسا  
 وكان ذلك بمساعي القنصل المستعرب ليون روش في عهد المشير محمد باي الذي كان تجمعه  
 بالقنصل المذكور صلة مودة ومخالطة شخصية زيادة على ما كان بينهما من العلائق الرسمية الحسنة  
 فقد كانا يخرجان معا للصيد والقنص بجهة وادي الرمل فيما بين خنقة الحجاج وزغوان  
 وبصيان الشيء الكثير قالوا ان المشير محمد باي كان لذارمي طائرا او حيوانا لم يخطه قط وبلغ من  
 امتزاج مسيو ليون روش بسمو الباي مجاراته في بعض اخلاقه وعوائده حتى انه كان يستعمل نفقة  
 النشوق في مجلس الباي لان سموه كان يستعمل ذلك وكان الباي يدايه بملابسه العربية الفاخرة فيتزي  
 بها من ذلك برنس من الوبر اهداه القنصل بدوره فيما حكاة عن نفسه لصاحبه الامير عبد القادر  
 الجزائري فارس العلم والجهاد رايت ذلك في كتاب له عنوانه « اثنان وثلاثون عاما حول الاسلام » وبديهي  
 ان مصاريق بناء القنصلات المشار اليها كانت على نفقة الخزينة التونسية بناء على ان ملوك تونس متكفلون  
 من عهد قديم باسكان قناصل الدول بمحلات مناسبة من املاك الدولة وكان التجار الاروباويون  
 يسكنون من اواسط القرن الحادي عشر بالمحل المعروف بفندق النصارى الموجود لهذا الزمان بنهج  
 القمرق القديم داخل باب البحر وبقرىهم قناصلهم بالمكان وكان لهم بالفندق مصلى لاقامة شعائر دينهم  
 وكانت مقابرهم بالبقعة التي بها اليوم الكنيسة المواجهة لدار السفارة العامة وهذه الكنيسة ام الكنائس بتونس  
 تم بناءها في سنة ١٣١٥ هـ وفي عيد الفصح من مواسم النصارى يوجه الباي على وجه المكارمة للقناصل  
 طبل باشا مع مهارة للعزف بالفندق وتكون البداية حتما بقنصل قرانسا بناء على ان ملوك فرنسا كانوا  
 هم حماة النصرانية بالبلاد الشرقية والفناء الذي كان موجودا بين باب البحر وموقع القنصلات كان  
 ترسم به سوق الخضراوات والبقول والفحوم وما اشبه وبالمكان نفسه بقايا حصن الباسطيون ولعل من  
 بقيته محلات قمرق الدخان القديم الذي مسح من لوحة الوجود في مبادي هذا القرن وما وراء ذلك  
 كان مصبا للاربال المجتمعة بدور المدينة ومساكنها وشوارعها ولقد بلغ من امر هذه المزابل انها اعتلت  
 حتى كادت ان تكون جبلا في عهد الباي حمودة باشا قال المؤرخ الشيخ احمد بن ابي الضياف ما معناه

ان تلك المزابيل اورثت خوفا في نفس الباي لانها صارت جبلا يمكن ان يتترس به العدو ولاجل ازالة ذلك الخطر حمل الباي اهل المدينة على نقل تلك المزابيل للبحيرة فاستغرقوا في ذلك عدة شهور ويلوح انهم كانوا في تلك الازمان ينتفعون في مثل تلك الاعمال الشاقة بمشاركة الاسارى والاسارى كانوا يفدون انفسهم بالمال الناض اما من عطايا المحسنين من بني جنسهم واما بما يتوفر لديهم من الاجور التي يكتنزونها مدة خدمتهم بالمصانع والمعامل الدولية او من خدمتهم بديار الاعيان وكانت فدية الاسير ثلاثمائة محبوب في زمن الباي حمودة باشا وبالجملة فان الحاضرة التونسية كانت لنحو ومائة سنة ماضية وسخة قدرة فوق ما يتصوره العقل لذلك كانت الاوثة تعاهدها على دور العصور وبذلك وصفها كل من زارها من الاروباويين في ذلك العهد والشواهد على ذلك كثيرة ويكفي الاشارة لما هجاها به لنحو جيلين فارطين المعلم احمد فارس الشدياق في قصيدته التي يقول فيها

يا عيشة مستحكرة	في بلدة مستقدرة
ما ان ترى من روضة	فيها ولا من شجرة
الا غبارا نائرا	في الصيف بفس الغيرة
وفي الشتاء وحل	تفوص فيه البقرة
وفي الطريق حث	مبثوثة منتشرة
من حيوان ميت	وبشر للعدرة

وهي طويلة احتوت على ما هو أشنع وأقبح من ذلك ويا ليت عاش لهذا الزمان ليكتب لنا من

نظمه كفاية سياته او ليردد معي هذه الايات التي نظمها على روي قصيدته :

يا عيشة مستبشرة	في بلدة مستحضرة
ما ان ترى الا الريا	ض الباسقات النضرة
وطرقا ممدودة	ممشاتها مشجرة
ذات ظلال بالثنا	في الصيف يا ما اجدره
وفي الشتاء منتزه	للوافدين البررة
وكل بيت حوله	مذباغة كالمخبرة
بما يهزه الفضا	من موج صوت البشرة
تضيئه اشعة	من كهربا منتشرة
مع تلفون ناطق	يشبه بهل السحرة
وبالطريق عجلة	اسرع من برق ترة
وفي السما طيارة	لقمع شر الفجرة

والقوم بين ضاحك ومعجب مما يره  
صدي لسان حالهم عن السنين الغابرة  
يقول بس ما مضى ونعم حال حاضرة

ويابى القلم ان يتعرض بسوء تشبيخ احد فارس لان له جسنت كثيرة في مقام الادب والتحرير  
والحسنات يذهبن السيئات ولانه من جهة اخرى حكى ما شاهدت عيناه تحت تاثيرات الحياة  
والاخفاق لانه جاء تونس مؤملا اكتساب حيشة له بالدولة فلم يحظ منها بسوى خبطة ضئيلة بحلق  
الوادي لذلك ترثى لحاله بقصيدته التي مطلعها

ماذا جنيت وما جنت اجدادي حتى غدا حبسي بحلق الوادي

على ان قصيدته في هجو تونس اجابه عنها الشيخ محمد يرم الرابع بقصيدة نعرف منها بيتا  
واحدا وهو قوله

المسلمون صدقوا بجنة منتظرة

وهذا البيت يكفيننا لفهم ما غاب عنا من باقيها رحم الله قائلها واثابه

وفي النصف الثاني من القرن الماضي اخذ الافرنج نزلاء تونس يتوسعون بالسكنى وبالتجارة  
داخل باب البحر فكانت ابنتهم متعالية ومتاجرهم نافقة بحومة سيدي المرجاني وما اليها ووافق ذلك  
الاعلان بقانون عهد الامان ومن شروطه امان حرية البيع والشراء لسائر الاجناس الامر الذي  
سوغ للاروباوين تملك الربع والعقار مع التمتع بجميع الحقوق الممنوحة لابناء البلاد. وحومة سيدي  
المرجاني كانت يومئذ خاصة بالافرنج واهم انهاجها الزقاق المعروف بنهج الكنيسة في هذا الزمان  
سموه كذلك في مباني هذا القرن نسبة لكنيسة سانت كروا ( الصليب المقدس ) وهذه الكنيسة كانت  
في القديم مارستانا للنصارى اسمه عندهم « مستشفى اهل الثالث » كان تاسيسه في اوائل القرن  
الحادي عشر. وفي عهد المرحوم المولى حسين باي بن محمود باي رخص لهم بجعله كنيسة في سنة ١٢٤٩  
وزيد لهم في مساحتها نحو عشرين ذراعا على عهد المشير احمد باي في سنة ١٢٦١ ثم ان المشير محمد  
الصادق باي تفضل في سنة ١٢٩١ بدار بسوق البراملية قرب تلك الكنيسة على جماعة الرهبان  
من فرقة ( اخوة المكاتب النصرانية ) للسكنى بها ولتعليم ابناء النصارى بتونس بحيث ان حومة  
الافرنج داخل باب البحر كانت في اواخر القرن الماضي تامة النصاب متوفرة المرافق ناهيك انه كان بها  
تجار لبيع الكتب العربية كالاسرائيلي لياه المليح المتمتع بالحماية الطليانية فقد انتصب في سنة ١٢٩١ لبيع  
مصاحف القرءان الكريم وموطا امام دار الهجرة مالك بن انس مع رسالة في جواز لبس البرطلة (١)

(١) البرطلة شيء كالمظلة ليست من كلام العرب عند الاصمعي بل هي معربة من النبطية اهـ.

اسمها « اجوبة الحيارى عن قلنسوة النصارى » للشيخ سليمان الجرايري وفتوى له في اباحة زكاة اهل الكتاب مما يدل على الحرية الكاملة التي كان يتمتع بها الاروباويون ومن استظل بحمايتهم المنفعة في ذلك الزمان وما لبثت محاسن التمدن العصري ومظاهره الخلابه غير قليل حتى استهوت ابناء تونس وامتاكت بهم فكانوا بين سابق ولاحق للكرع من مناهله وحياضه والتمدن حلو حامض ولك ان تقول من طعمه وكنهه كالرمان اذا لم تحسن علاج هضمه احدث بجوفك امساكا خطيرا ومن أراد ان ياكل من ثمار التمدن بدون خطر فعليه اكل اللب وطرح اللباب ويلوح ان الكثير من اخواننا التونسيين عكسوا القضية لانهم ملأوا جراهم بقشور التمدن وتركوا لبه لغيرهم

وفي سنة ١٢٨٨ تم نصب السكة الحديدية بين تونس وحلق الوادي واختير ان تكون محطة الركوب بالفناء الواقع على مقربة من الدباغين لكون تلك البقعة كانت يومئذ مركزا وسطا بين الاحياء العربية والحارة الافرنجية ونشأت بحكم الضرورة ابنية جديدة حوالي موقف الارتال لم تكن موجودة من قبل ، وفي عهد وزارة خير الدين صرف هذا الوزير المصلح عنايته نحو تهذيب الشارع الواقع خارج باب البحر قياسا على ما انجزه من التنسيق والتهذيب بحديقة القصة وبطاحها فانشأ حديقة خارج باب البحر بالمكان المجمعول موقفا للعربات في هذا العهد حيث بالاص البكوش (١) الذي هو من اول الابنية المجددة خارج باب البحر على النمط الاروباوي (٢) في اواخر القرن الماضي ورتب الوزير المذكور عشرين فنانوسا بلمديا منها ثمانية لاسراج بطحاء القصة وباب البحر والبقية وزعها باطراف الحاضرة واول حومة عربية استتارت بضوء الغاز هي سوق البلاط وكان ذلك في سنة ١٢٩١ ولما وقع تنوير واجهة سراية المملكة ليلة المولد الشريف من ذلك العام كتبوا باحرف النور فوق بابها عبارة « محمد الصادق باشا باي دام عزه وعلاه » فاعجب الناس بذلك واستغربوه ايما استغراب حتى ان من لم يره منهم لم يصدق به عند سماعه من غيره ، وكان الجهة المجاورة لبلاص البكوش محلات خدمة دار الجلد وهو نظام دولي قديم عفت رسومه بشكله المذكور عند ابطال الكمسيون وانتصاب ادارة المال بتونس وكان ذلك النظام يسمى « دار الجلد والسكين » تتقاضى الدولة منه معاليم معتبرة على ما يتبع ويباع من الانعام وجلودها وءاخر من تولاها المرحوم امير اللواء العربي زروق وكان

(١) لفظ بالاص معرب من Palazzo في اللغة الطليانية ومعناه قصر وصرح وسراية وشبه ذلك والاسم المضاف اليه هو لقب امير الامراء ابي عبد الله محمد البكوش مستشار الوزارة الخارجية على عهد المشير محمد الصادق باي تولى عدة اعمال معتبرة وقام بمأموريات هامة على عهد الدور القديم توفي رحمه الله سنة ١٣١٢

(٢) اول دار بنيت على النمط الاروباوي بالاسلوب الطلياني هي دار الوزير مصطفى صاحب الطابع الواقعة على مقربة من جبل المنار وهي نفسها في هذا الزمن كنيسة سانت مونيكا باضافة ما زيد بواجهتها عند صيرورتها معبدا نصرانيا في اوائل هذا القرن



مع ذلك رئيسا للمجلس البلدي ومديرا للمدرسة الصادقية هاجر المدينة المنورة في منسلخ القرن الماضي وتوفي بها سنة ١٣٢٠ رحمه الله

وهذه المنشآت والتحسينات التي تناولت الحارة الافرنجية وغيرها في عهد الدولة الصادقية حدثت كلها بعد هدم السور الداخلي الذي كان فاصلا بين قسم المدينة وبين قسمي الربضين وكان موقع هذا السور هو خط الترامواي المار باب البحر وباب الجزيرة وباب الحديد وباب منارة والقصبة وباب البنات وباب السوق وباب قرطجة الى باب البحر حيث البداية وجميع تلك الابواب كانت تغلق مع غيرها من الابواب الصغيرة التي كانت بملقها تقطع المواصلات بين الحارة واخترها داخل المدينة نفسها وهي عادة قديمة كانت موجودة في الدولة المرادية بزيادة غلق ابواب البلاد ( باب الخضراء وباب سيدي عبد السلام وباب سعدون وباب العلوج وباب سيدي عبد الله وباب سيدي قاسم وباب القرجاني وباب الفلة وباب علاوة ) في الليل وعند صلاة الجمعة في النهار (١) فلما ماتت الدولة المشير احمد باي ابطال غلق ابواب البلاد في وقت صلاة الجمعة ولما اعلن المشير محمد الصادق باي بقوانين عهد الامان ابطال غلق جميع الابواب الداخلية بالحاضرة في الليل ولم يستثن منها الا ابواب الاسواق وما زالت كذلك الى هذا الزمان وكانت حاضرة تونس تحيط بها اسوار رابطة لابوابها التسعة المتقدم ذكرها وقد اضيف لها باب عاشر فتحه المجلس البلدي في اوائل هذا القرن واسماه باب العسل اقتباسا من درب العسال الواقع به الباب المذكور . والاسوار المذكورة اول ما بنيت في المائة الثالثة على عهد بني الاغلب امراء القبروان ثم زيد فيها اثناء المائة الرابعة باشارة من ائودب عالم الظاهر والباطن سيدي محرز بن خلف رضي الله عنه وتناولها التجديد مرارا في عهد الدولة الحفصية وعاخر من جدد عمارتها الملك الصالح الباي حمودة باشا الحسيني شرع في بنائها سنة ١٢١٧ وكلها بالابراج لكفى عساكرة وكتب على ابوابها تاريخها باللغة التركية سياسة منه مع الحند وحصل الكتابة ان الامر بالبناء هو السلطان سليم خان الثاني في مدة الباي حمودة باشا « اول كريم اول همام نصره الله الى يوم القيام » وقد رايت في بعض التواريخ ان الذي باشر هندسة تلك الاسوار عن اذن الباي رجل من بلاد القلنك اسمه هنيبر ولا غرابة في ذلك فان الباي محمد الرشيد بن المولى حسين بن علي كان طالب من الدولة الفرنسية ان تمدد بمهندس يستعين به على تجديد عمارة اسوار القيروان وحصونها بعد ان دمرها ابن عمه الباشا علي باي الاول فوجهت له المهندس ترينكانو في سنة ١١٧١ قال الراوي « لما انتهت مأمورية هذا المهندس احسن له الباي تسعمائة محبوب مع حصانين وما يحتاجه من لوازم السفر للرجوع الى بلاده واسوار تونس حكم اهل النظر بهدمها في هذه الايام (١٣٥٧)

(١) كانوا يغلقون ابواب البلاد عند الاذان لصلاة الجمعة خوفا من هجوم الاعراب على الحاضرة بنية النهب والفساد عند اقامة الصلاة

# الادب

## مولد الرسول عليه السلام

قد لاح بدر السعد من حجبهِ      فاهتف له يا دهر واسعد به  
وناد في الاكوان ان قد اتى      محمد المحمود من ربه  
طه يحير الناكبين اذا      ما اشتد روع المرء من ذنبه  
طه الذي قد جاء للناس بال      فارقان هديا عز عن مشبه  
فاضحت اللسن خرساء وار      تاعت كرامة القول من عضبه  
وباتت الاوثان مثولة      وامست الاحلام من حزبه

بداعي التوسعة وتوفير الهواء والضوء الكافي للرباعات والدور المسكونة خلفها وقرروا فيما سمعنا بقاء جزء منها بعنوان بناء تاريخي لافادة اهل الاجيال القابلة بما كانت عليه مدينة تونس في عهد الاجيال الماضية والتاريخ كما ثبت بحجارة الجدار ثبت أيضا بما تخطه الاقلام والاقلام هي محارث العقول لذلك تناولنا هنا حديث ما كانت عليه تونسنا المحبوبة وتربتنا المرغوبة ليكون صلة وصل بين زمن الاجداد وبين زمن الاحقاد - ونختتم هذه النبذة بالاشارة لعدد ما كان بتونس من السكان في اواسط القرن الماضي فقد قدر المؤرخ بيليسي عددهم بسبعين الفا على وجه التقريب وقدر المؤرخ كيران عددهم في صدر دولة المشير محمد الصادق باي بتسعين الفا منهم ستون الفا من المسلمين وعشرون الفا من اليهود وعشرة الاف من مختلف اجناس الاروباويين ونستبعد صحة تقديره الخاص باليهود وعندي ان عددهم كان دون ذلك بكثير لان ابناء الطائفة الاسرائيلية كبقية التونسيين تكاثرت اعدادهم في بحر هذه الخمسين سنة بفضل الاسعافات الصحية المتنوعة التي انجزتها الدولة بتونس فاذا اعتبرنا ان عدد اليهود سكان الحاضرة بلغ حسب احصائية عام ١٩٣٦ الى ٢٧٣٤٥ نفس نجزم بانهم لم يكونوا قبل هذا الزمان بمائة عام اكثر من نصف العدد المذكور على اوسع تقدير واما عدد سكان الحاضرة من المسلمين فقد بلغ في احصائية العام المذكور الى ٩٣٣٥٦ نسمة وقد رأيت في تاريخ المشرع الملكي ان سكان تونس في مدة المولى حسين بن علي كانوا نحو مائة وخمسين الفا وهو محل نظر اللهم الا اذا اعتبرنا ما حدث بتونس من الاوية الكثيرة والحروب الداخلية الحاصدة للارواح في بحر القرنين الثاني عشر والثالث عشر اما مجموع سكان الحاضرة التونسية في هذا الزمان حسب احصائية عام ١٩٣٦ التي هي آخر احصائية رسمية لعموم السكان فعددهم بالحساب المدقق ٢١٩٥٧٨ نسمة منهم المسلمون واليهود المتقدم بيان عددهم ومنهم ٩٨٨٧٧ اروباويون يوجد ضمنهم من الفرنساويين ٤٢٦٧٨ والبقية من عموم الاجناس الاروباوية وءاخر ما اقول هو قول زهير واعلم ما في اليوم والامس قبله ولكنني عن علم ما في غد عم

لا السلات تنهيم ولا هبيل  
 وهل يسود الغي او يعتلي  
 وحجة الاسلام وضاعة  
 قبل اللسان القلب يذكرها  
 لا شك لا طغيان لا ظلم في ال  
 لا خلف لا اشراك لا بغي لا اس  
 للنفس فيه منهل ترع  
 عادابه للروح منتزه  
 يافخر عام الفيل من ليلة  
 لاحت بها للمصطفى غرة  
 عراض بيت الله حيث المنى  
 يا ليلة حف الجلال بها  
 لانت عيد الدهر ياليلة  
 فيها اتي الشفاء موقضها  
 لبث ففاض النور من حجرها  
 وام ذاك البدر محتاطة  
 بقي رذاذ الطلق وجنتها  
 تكللت بالبشر غرتها  
 راته والاملاك تكنفه  
 ران الى العليا بمقلته  
 يا بهجة الاكوان ياتاجها  
 يا خير خلق الله يا محبتي  
 يا خاتم الرسل ابا القاسم ال  
 يا ناصر الاخلاق يا من به  
 كن حامي الاسلام من نكبة  
 واتقذه من اشرار امته  
 فمالنا في الامر من كنف  
 واغفر قصور القول من شاعر  
 وكن له يوم اللقا شافعا  
 صلى عليك الله ما سطعت

عن الهدى والكرع من صوبه  
 والحق شاكى السمر من قضيه  
 يبصرها الانسان من لبه  
 وهل يشك القلب في كسبه  
 لا سلام لا تبديل في كتبه  
 يتداد لا عدوان في صبه  
 تستمرى الاخلاق من شربه  
 اريج هذا الكون من تربه  
 قمرء لم تبسق على سجه  
 من كنف الغفران من شعبه  
 تجرزها القصاد في رجه  
 فاشرقت تختال في ثوبه  
 اعز عند الله ممابه  
 لتقبل المولود من ربه  
 فامتاز شرق الكون من غربه  
 بالهالة الزهراء من شبه  
 مكفيه الآلام من كربه  
 فامطرت بالعطر من قربه  
 عظيمة الاخلاص في حبه  
 ونورها الوضاح في جنبه  
 يا نصرة الانسان في حربه  
 يا ناشر الاسلام في حزبه  
 مرموق بالاجلال من ربه  
 يستشفع الخائف من ذنبه  
 مطعنها المقصود في لبه  
 ودد شرور الخلف عن صحبه  
 الاك يا فردا بلا مشبه  
 زف اليك الشعر من قلبه  
 ينشدك خير الشعر في قربه  
 لاء بدر الافئق او شبه

الطاهر القصار

## سعادة الامة بتعاون افرادها

« وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا »

ان اعظم ما تسعى اليه الامم التي عرفت كيف يكون احتلال المقام الاسى تحت قرص الشمس هو العلم ونشره بين سائر طبقات الامة لا فرق بين ابن الشريف والصعلوك او المالك والمملوك في مقدار انتشار الامة لابنائها من هوة الجباله السحيقة يزداد اسماعها وتعم رفاهيتها وعظم صيتها وتحفظ بيضتها وتمنع حوزتها ويعظم شانها بين الامم وليس هناك معول هدم وتخريب ياتي على سعادة الامم فتصبح اثرا بعد عين كداء الجبل المميت فهو الداء العضال الذي ما تمكن من جدمه الامة الا خارت معه قواها وتهدمت اركان سعادتها وطعمت معالم مجدها وايحت ديارها وملكت امصارها وتلاعبت بها اهواء الامم واغراضها وفي ذلك استعباد افرادها ونزع ثروتها وهتك ستورها ومحو ميزاتنا والابتعاد بها عن تعاليم دينها والقضاء المبرم على لغتها التي لا بقاء للامة مع زوالها

اذاً في المعارف تحيا الامم ويحسن مثاليها وبفقدانها يمحي اسمها من صحيفة الكون .

وتونس الفخورة بمجدها وتراث اسلافها في ميداني العلم والمدنية قد ادركت هاته الحقائق التي لا مريب فيها بعد ان تصاممت عن سماعها والتفكير فيها ردحا من الزمن كانت تتخبط اثناءه في ديجور الجباله القاتم فاصبحت بحمد الله تعالى عاملة جهد المستطاع لاجياء ما اندثر من ربوع معارفها الزاهرة وابنائها البررة يتزاحون بمدارسها التي ضاقت عن ايواء جميعهم وكليتها الزتونية تحتفظ من ابنائها ما يناهز الثلاثة آلاف واهل العزائم يتجشمون مشاق السفر والتغرب ويهجرون الاهل والحلان تطلبا للاستكمال بمختلف العلوم المفقودة برؤوسنا كل ذلك لتخليص الامة من شقوتها والنهوض بها من كبوتها وسنصل بحول الله تعالى الى الغاية التي نسعى اليها بفضل تعاون ابنائها في كل ما يعود على المجموع بالسعادة والرفي .

فاذا كان شبانك ايها الامة التونسية الماجدة هاته غايتهم وتلك امنيتهم التي عقدوا الحناصر عليها وعاهدوا الله على تحقيقها فلا اخالك تبخلي عنهم بما يخفف شيئا من عبء ما تحملوا به من اجل اسعادك ان بعض ابناء كليتك الزتونية قد عضهم الدهر بنابه وعظم عليهم المصاب بسبب هاته السنين المجدة التي افقدتنا الزرع والضرع فاصبحوا يبيتون على الطوى الليالي ذوات العدد ويكتفي الكثير منهم باكلة واحدة الله اعلم كيف يتوصلون اليها ولربما كان ثمنها اراقه ماء وجوههم الثمين ولا تسأل عن هاتيك الاطمار الباليات التي لاتقيهم البرد القارص ولا تكفيهم شر ما ينجم عنه من امراض خطيرة كثيرا ما قضت على شبابهم الغض وافقدتكم رجالا ما اشد حاجتك اليهم في هذا الطور من حياتك طور نهوضك وتشديد ما انهار من معالم مجدك

( البقية على صفحة ٤٠٧ )

# المجلة الشهرية لدراسات الإسلام

مجلة علمية أدبية أخلاقية  
تصدرها المجلة الشهرية لدراسات الإسلام

المجلد الثاني

في جمادى الأولى ١٣٥٧ وفي جويلية ١٩٣٨

الجزء العاشر

## الأخوة الإسلامية

— ٢ —

المساواة في الحقوق وما أدراك ما هي ركن من أركان الإسلام اعتبره الله في أحكام هذا الدين وأبرزه نورا في سماء تلك العصور المظلمة . التي ساد فيها الارهاق والجور . واستحكم عند رؤساء تلك الأمم مبدأ الانانية . وان شئت قلت الاستقرابية البالغة الحد الأقصى حكموا بها الرعية واستبدوا في أحكامهم . فسطع نور المساواة في الحقوق ورفرف على رؤوس تلك الجيوش المؤمنة بالأخوة الإسلامية فقطعت الفوارق التي بين الطبقات ونادوا في أهل كل بلد يغزونها حبوا إلى دين الإسلام . دين الأخوة والمساواة . وفكوا الأغلال عن نفوسكم وادخلوا في دين الله أحرارا . كما خلقكم أحرارا .

وأما ما لبسها في العصور الإسلامية الأولى مما يدل شكلها وما أحس به من الفوارق أهلها فذلك يرجع إلى ما داخل الأمة من تعاليم غيرها من ناحية وما بيته لها أولئك الذين غلبوا عن أمرهم وتسليم المسلمين من أيديهم راية ملكهم ونفذوا فيهم أحكام الشريعة السمحة كما أمرهم به ربهم وما زال هؤلاء من الروم والفرس معن لانت قناتهم بحكم القراءان وظهور المسلمين على بلادهم يعملون جهدهم المستطاع في تقسيم وحدة المسلمين وتفريق كلمتهم وتشيت آرائهم فتكونت بذلك الخلافات السياسية . ونشا عنها انقسام الخلافة الإسلامية إلى دولتين دولة بالشرق وعلى رأسها أمراء بني العباس ودولة بالمغرب وعلى رأسها أمراء بني أمية النازح أصلهم من الشرق بعد سقوط الخلافة في يد العباسيين وخروجها من يد آل أمية



ويحق لنا ان نعد هذا الحادث التاريخي العظيم اول نفرة من نوعها وقعت تسبب عنها تعدد دول الاسلام . وانفصال كل دولة عن الاخرى بصفة رسمية نظامية تنظر كل واحدة الى شئونها الخاصة غير ملتفتة الى اختها ولا تشتكي بشكواها ولا يهمها من امرها شيء اذا مس الضر بعض اعضائها .

ثم اخذ هذا الانقسام يتكرر ويعقبه انفصال قسم بعد قسم من المسلمين عن جامعتهم العظمى الى ان صار المسلمون دويلات صغيرة بعد ان كانوا تحت راية واحدة ويأتمرون بأمر واحد . ويعملون لغاية واحدة . وتسود في نفوس الجميع قوة واحدة الا وهي الاخوة الاسلامية

واما ما طرأ عليها في العصور الحديثة مما مزق شمل هاته الامة مع وفرة عددها وانتشار افرادها في غالب جهات المعمورة . ولا عبرة بكثرة العدد . مادام الجميع ليسوا على قلب رجل واحد فذلك يرجع الى امور متعددة لا نتمكن في هذا المقام ان ناتي على جميعها . وانما تقتصر على شيء من المهم منها . فمن ذلك عدم احساس المسلمين بمعنى هاته الاخوة في نفوسهم وذلك منشؤه البعد الشاسع بين تعاليم الملة المحمدية والتربية التي يتكون عليها بنو الاسلام منذ احقاب فينشا المسلم بين اهل الاسلام وهو لا يعلم من هذا الدين الا النزر القليل جاهلا لما اختاره الله له من كمالات لاسلام غير عالم بما شرع له من النظم الاجتماعية العالية . لا يبحث عن مميزات دينه وبما اذا امتاز عن سائر الاديان . لا يهمه ان يعلم كيف نشأ هذا الدين والى اي حد بلغ المسلمون في سالف الازمان . لا يتطلب معرفة ما فرضه عليه نحو نفسه . وعشيرته . واهل بلاده . وسائر المسلمين في اي مكان . ومن كان هذا حال نشاته وحييا بقية عمره في هذه الجهالة ظلمات بعضها فوق بعض كيف يتوصل الى ادراك معنى الاخوة الاسلامية التي تأسس عليها ركن هذا الدين . ومن اين لنا ان نلتصبا في افراد الامة بالمعنى الصحيح

فان من مظاهر حياة الامة ما يكون عليه افرادها من الصفات المتأصلة في نفوسهم الشاعر اهلها انها الدعامة التي قام عليها مجدهم وعزهم يحافظون عليها ويلقنها الشيوخ للشباب ويدرسها المعلم لتلاميذه وتعتمد عليها الام في تهذيب اخلاق ابناءها حتى تجري منهم مجرى الدم وترسخ في عقول الناشئة كما ارتكزت في نفوس من قبلهم . وبما ان التعاليم الاسلامية اهمل امرها . ولم تسراع في تكوين الناشئة من ابناء المسلمين منذ امد بعيد في سائر بلدان المسلمين لا بدع اذا اصبح المسلمون لا على نحو ما كان عليه اسلافهم ولم يجدوا في نفوسهم معنى تلك الاخوة التي وصف الله بها المؤمنين حيث يقول انما المؤمنون اخوة . وهل يجتمع المسلم والمسلمون لم يعتمدوا في تكوين نفوسهم وامتهم على الطريقة التي جمع بها الرسول الاعظم امته والى بين قلوبهم فاصبحوا على قلب رجل واحد . وما داموا لم ياتمروا بقوله تعالى : واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا . واذكروا نعمة

الله عليكم اذ كنتم اعداء فالف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها . كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون

فحري بمن في قلبه حبة خردل من ايمان ان يضع هاته الحقيقة نصب عينه ويظهر نفسه من داء التخاذل وينمي فيها الاخوة الاسلامية باوسع معانيها ويربي عليها ابناءه وعشيرته . ويذكر بها خلائه ويتحدث بها في مجالسه . حتى يتهيا للعمل الجميع بمقتضى ما توجه . وهنالك الفلاح المنشود من الجميع ومما طرأ على هاته الاخوة فخلخل بنيانها وزعزع دعائمها النزعة الطائفية التي تغني بها ابناء هاته العصور وتعوضوا عن الاخوة الاسلامية بالفوارق الجنسية فاصبحت الامة التي كانت تفتخر بنسبتها الى الاسلام ولا ترضى عنه بديلا تنتسب اليوم الى جنسيات مختلفة . هاته تركية طورانية وتلك عربية واخرى فارسية اعجمية وهانك مصرية فرعونية وهاته تونسية وهلم جر . وتأصل هذا الداء في النفوس . فصار المسلم القادم من بلاد الهند الى ارض الاسلام ومدينة الرسول يعد اجنيا عن البلاد واهلها لا يتم احد منهم بامرة ولا يحم امرهم مثاله في بلاد الحجاز كمثله في بلاد اروبا يلتجى في شؤونهم ومصالحه الى قنصل دولته فارا من احكام المسلمين ويخاطب في شأنه قنصل دولته ان صدرت منه مخالفة ليجري عليه ما يقتضيه قانون بلاده بحكم مقررات هاته الدول التي اعتبرت الفوارق الجنسية وهذا اعداء اكبر الاخطار والمعول الصلب الذي اتخذ لتهديم الجامعة الاسلامية لا قدر الله . وبقينا نرى ان دعاة الاحلام واصحاب النهضة الحديثة اذا صح لنا ان نسميها نهضة يدعوا كل واحد منهم ابناء وطنه كما يعبرون الى التمسك بحبل الوحدة الوطنية . ويتغنى شبابهم باناشيد الوطنية . ويتحمس زعمائهم في سبيل قوميتهم ووطنهم يجري ذلك في سائر بلاد المسلمين ويؤلفون احزابهم باسم الوطنية الجنسية . ويكونون جمعياتهم بهاته العقلية . وهنا اقف مستشيا جميعات الشبان المسلمين . التي اعتبرت هاته الفوارق حجر عثرة في سبيل النهضة الاسلامية المباركة . وتنهت الى ان صلاح هاته الامة ان يكون الا بما صلح به اولها . فانتسبت الى الاسلام الذي هو الاخوة الجامعة . واخذت تنشر فضائل هذا الدين لاهياء ذلك المعنى في النفوس واعطت عضوتها لكل من ابلى في سبيل هذا الغرض الاسمى بلاء حسنا . ونتج عن سعيه مظهر من مظاهر الاخوة الاسلامية

فمن ذلك ما تكاثفت عليه جامعة الشبان المسلمين في هاته الديار وفي غيرها من بلاد المسلمين بالشرق من السعي لفائدة اخواننا المسلمين منكوبي فلسطين وقام جميعها بدعاية طيبة تحقيا للاخوة الاسلامية ونتج عنها اثر جميل من آثار الاخوة الاسلامية . وبذل المسلمون ما جادت به نفوسهم لاهوانهم في الاسلام ولو ما الاخوة الاسلامية ما جاد واحد منهم بماله الحريص عليه

وبمثل ذلك عملوا في الضائقة العظيمة التي لحقت اهل يثرب سكان مدينة الرسول عام ١٣٥٣

يوم كانت المدينة المنورة في مسغبة تشابهها من بعض الوجوه مسغبة بلادنا في هذا العام العسير

فمثل هذا العمل لم يكن موجودا منذ زمن طرء فكرة الفوارق الجنسية ونؤمل من انتشار  
بيادي جمعية الشبان المسلمين بين كافة افراد الامة الاسلامية في سائر الاقطار والدعوة الواسعة النطاق  
الى نبذ تلك الفوارق وعدم الاعتماد بها واقامة هيكل الامة الاسلامية من جديد على التآخي الاسلامي  
الذي لا تماثله قوة . ولنا نقول هذا على معنى هدم القواعد التي اتخذتها الحكومات في حكم  
رعاياها بل لكل قطر عاداته واوضاعه . وانما ننقم على ما كان منها غير مراعى فيه الاصول الاسلامية  
فان امام اصول الدين تضعف كل الاوضاع والعادات .

زد على ذلك ما يسنه المسلمون فيما بينهم افرادا وجمعيات واحزابا مما تصادمه قاعدة من قواعد  
الاسلام فهو ادعى للرفض واقرب الزوال واحسب ان الذي تركهم يسلكون تلك المسالك الوعرة  
هو عدم تحريرهم ولو احتاطوا وطد المسلم نفسه على ان لا يقدم على امر حتى يعلم حكم الله فيه مما  
وقع في محذور لجهالته ولادعى اخوانه المسلمين لما لا يلائم تعاليم دينهم الحنيف وليس هذا هو خاص  
بما نحن بصدد من شأن الاخوة الاسلامية . بل نقوله في اغلب الامور الاخلاقية والاجتماعية التي  
تبدل شكلها واصبح المسلمون يتباعدون عن طريقهم المثل التي جاءهم بها الاسلام رويدا رويدا وسرت  
فيهم امراض فتاكة لا كل الحضر على هيكل الامة باسرها . فانك اذا تصفحت المجلات الاسلامية على  
اختلاف اغراضها واوطانها تجد المصلحين يتدمرون مما حل بالمسلمين ويشتكون الى الله مما صار اليه  
المسلمون كل ذلك من مفعول هذه العدوى الفتاكة . ويخيل اليك ان الكاتب يصف اليك ما هو جار  
في بلادك وشاهده في قومك . فالالم واحد والمرض واحد والامة واحدة . ولا مفعول ولا تأثير  
لدعوى اختلاف الاجناس .

على ان الامم التي رضخت الى اعتبار الجنسية في نظم حكوماتها وكونت لنفسها ولبن يتجنس  
بجنسيتها وحدة خاصة بسببها وتتبع بنو الاسلام خطاها ما لبثت حتى تبصرت وان هاته القيود لما  
احاطت بها من كل نواحيها وتركبتها في معزل عن اشد الناس قرابة بها اخذت تحطم تلك القيود مرة  
تلو اخرى فمرة نسمعها تنادي ان لا جنسية في الاقتصاد لتفتح لابنائها المجال في تجاراتهم ومعاملاتهم  
مع سائر الاقطار واخرى نسمعها تقول ان لا جنسية في السياسة وعلى الامم التي تريد ان تحيا حياة  
ملؤها الاطمئنان على مستقبلها ان تزيل تلك الفوارق القديمة . وتكون جهة واحدة متماسكة  
الاطراف ونحن اليوم ايجدر بنا ان نهمل مزايا الاخوة الاسلامية ايليق بنا ان نطلب الاتحاد ولا  
نقيم على اساس الملة المحمدية

ابن النجدة الهاشمية ابن الغيرة الدينية ابن الايمان الصادق . ابن الشهامة والمنعة . ابن الارواح  
الطاهرة . ابن العزة . والله يقول . والله العزة ورسوله والمؤمنين . تيقظوا انتبهوا فان الله يقول  
ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم . فالى متى ونحن عالة على من سوانا لا نمد يد  
الاخوة الى بعضنا ونسج على منوال اشلائنا ونحكم كتاب الله بيننا ونتمسك بما ارتضاه الله لنا والله قد  
ارتضى لنا الاسلام دينا فبذلك تتم لنا السعادة ونفوز برضى الرحمن .

محمد شاذلي بن القاضى

# تفشي استعمال المخدرات

## بين شباب الامة

ان امراضنا الاجتماعية كادت تضرب الرقم القياسي العالمي بين امراض غيرنا من الامم فلنا في كل حلبة وميدان من ميادين السقوط الاخلاقي والاحلال الاجتماعي والامراض النفسية والعقل الروحية السبق والقدم المعلن فما جارتنا امة من امم الارض في هذا الميدان الا كنا المجلين عليها والرافعين لراية الاسبقية باليمين،

وان من افضع ما انتشر بين شبيبتنا المسلمة في العصر الحاضر وزاد في الطين بلة وعلى المريض علة داء المخدرات الروحية التي فتكت بالامة فتكا ذريعا حتى قطعت منا الوتين ورمتنا باخر سهم قضى على البقية الباقية من هيكلنا البالي ولا بلاء العظم الدفين فما اكتفينا بما كان منتشرا بين امتنا في القديم من انواع المخدرات المهلكات حتى اضفنا اليها انواعا جديدة من انواع النشوق الذي اختصر اخيرا مجازاة لبعض الامم الحية التي اتخذت هذه الانواع الجديدة وازافتها لقائمة الكحول تفننا في ابتزاز عقول الناس واموالهم بدعوى التسلية وترويح النفس من عناء الاعمال ودفع الهموم ما امكن عن نفس الحزين والمهموم قمعنا نحن بقسطنا من الانتفاع بهذا المسلي المروح لنفوسنا حيث لا اعمال ولا اشغال وانما الراحة الدائمة والتسلية الدائمة والموت الزوام

بل بزرنا غيرنا من الامم جريا على عادتنا في ذلك فعكفنا عليه ووجهنا جميع قوانا الفكرية والجسمية للتبحر على اقتناصه ولو بتعريض انفسنا الى اشد الاخطار الحكومية من سجن واذلال وغيرهما من البلايا الجسام

وهكذا اخذنا في التقدم في هذا المضمار وعم استعمال هذه السموم البيضاء السهل والجل واهل المدن والقرى قبتا معرضين لادواء فتاكة اخرى تنخر عظم هذه الامة المسكينة التي لم يبق لها الا الانين

الا تعلمون يا قوم ان هذه البلايا التي اجتمعت علينا شأنها ان تؤدي بنا الى الفناء ولا نقراض فكأنا نريد ان نعين على محو هيكلنا من الوجود لتخلو الدار لمن يريدنا بدون مزاحم ولا مشارك وهو العالم بطرق استثمارها والانتفاع بخيراتها. الا تعلمون ان هذه السموم زيادة على تأثيرها على قوى متناولها الجسمية والفكرية فهي تسلبه صحته الجيدة وعقله الناضج الذي فضله الله به على سائر انواع الحيوان وتعوضه عنهما جسما عيلا شاحبا منجل الاعصاب لا يقدر على شيء وعقلا واهيا وفكرا

جامدا ليس له من العمل الجدي المتحرر قليل ولا كثير

فيصبح صاحبه هيكلا فارغا وشيحا واقفا لا يرحى منه نفع ولا اي عمل يفيد به نفسه او اهله او قومه فهي الانتحار القريب الذي لا ينجو منه صاحبه ولو وضع نفسه في جوف الحوت او كبد السماء

وان من اشد ما يستوقف فكر المؤمن في مثل قضية الحال اننا امة ندعي الاسلام والغيرية عليه والدفاع عنه في وجه كل من يريد استنقاذه او تعييبه

مع ان ديننا من اعظم الاديان حرصا على حفظ بناء الامة من التلاشي والسقوط فقد احاطها بسور منيع بما سطره من القواعد والاصول التي تحفظ عليها هيكلها الاجتماعي وقوتها الجسمية والفكرية . فقد بنى الاساس على قاعدة وجوب حفظ الكليات الخمس وهي - العقل - المال - العرض - النفس - الدين -

ومعنى حفظها وجوب رعايتها وحراستها فرعايتها بالتربية والتنمية والسهر على مصالحها وامدادها بكل ما يقوي ظهورها في الامة وبروز خصائصها والانتفاع بمواهبها فاذا تهذبت ونمت وعرفنا كيف نقدر على استثمار خصائصها ، كانت الامة الاسلامية امة عالم وعقل غنية بما لديها من اسباب توسعة اثرها شريفة محترمة الجانب وبعبارة شاملة مستجمعة لاسباب الرفاهية والحياة الناعمة القوية النافعة على الحقيقة ومعنى حراستها وضع الحواجز المنبذة في سبيل انتهاك حرمانها والتعدي عليها مباشرة او من وراء ستار فكل ما في الشريعة من الزواجر وقوانين العقوبات والكفارات هو صد لكل معتد يريد انتهاك حرمة كلية من تلك الكليات الخمسة ففي حفظها حفظ الامة وضمان سلامتها وفي انتهاكها فناء الامة وانحلال اسباب رفاهيتها وسعادتها

وهكذا تجد مجموع الاوامر والنواهي خادمة ايضا لهذه الكليات فالوامر تدخل في باب رعاية هاته الكليات بالتربية والتقوية والتنمية ، والنواهي تدخل في باب صيانتها ومنع اليد الاثيمة التي تريد الاعتداء عليها او انتهاكها عن النيل منها

فمما استسهلته من الشرائع لحفظ العقل الذي هو دعامة الامة ولب قواها الرئيسية السارية في شرايين افرادها تحريم المسكرات والمخدرات وكل ما يمس جوهرية العقل بالتضعيف فضلا عن ازالة فعدت سائر انواع المسكرات والمحدثات في الفكر حالة غير اعتيادية تجعل العقل غير قادر على القيام بعمله العادي بحيث يميل الى التخدر والسكون ويعوقه عن العمل الجدي المتحرر عدته محضورا يجب تجنبه والتباعد عنه وبالغت في التحذير منه حتى عدت القليل منه الذي لا يحدث هذا التأثير السيء في العقل مثل الكثير احتياطا لحفظ العقل ومبالغة في حراسته وتنبيهها على ماله من المنزلة والمكانة عند الشارع فان القليل قد يجر الى الكثير فيخشى من استعمال القليل ان يكون مدعاة الى الاستزادة



منه حتى نصل الى المقدار المضر فنقع في انتهاك ما يحرص الشارع غاية الحرص على انمائه وحفظه من كل ما من شأنه اضعافه فضلا عن الاضرار به

ولقد عد الشارع الخمر مفتاح الشرور (١) وام المملكات وينبوع الفجور فبالغ في التحذير منها والاغراء بالتباعد عنها صونا للعقل وحفظا له من سقمومها فقد حرمت الخمر في القرآن ثلاث مرات كما جاء في مسند احمد واعلن الشارع تحريمها جملة بعد الاستيناس لذلك بتحريمها في حالات خاصة فامر صلى الله عليه وسلم بالخمر فاهريقه بعد تحريمها في اسواق المدينة

وفرض اقامة الحد على شاربها (٢) هذا زيادة عما توعدده به من الطرد عن رحمة الله (٣) وحرمانه من شربها في الآخرة (٤) كما توعدده العذاب الاكبر (٥) كل ذلك تنفيرا منها وايداما بعظيم خطرهما، وليدحق بها كل ما كان من نوعها في الاسكار والتخدير من سائر انواع الكحول والنشوق اذا كان مفعوله كمفعولها في غير الحد لانه لا يثبت بالقياس كما قرر في الاصول فليعتبر ان مؤمن بهذا وليتق الله ربه . وما الله بغافل عما يعملون

محمد الهادي ابن القاضي

## سعادة الامم بتعاون افرادها

بقية المنشور بصفحة ٤٠٠

ومع كل هاته الشدائد التي يقاسونها وهاته النكبات التي يلاقونها فهم ما زالوا دائبين على مواصلة الجهود لحفظ دينك القويم ولغة كتابك المبين ليقوموا بتبليغها لابنائك احيال العصور الاتية فلا اخال واحدا من ابناء الامة التونسية يبخل بفرنكين في الشهر يقدمها للجمعية اعانة الضعفاء من تلامذة الجامع الاعظم وفروعه تخفيفا لبلاء من انقطع من ابنائهم لحفظ علوم دينهم القويم وقانون حياتهم الحكيم والدود عن حياضه

ايها التونسي النبيل بتقديمك هذا المقدار الزهيد تكون معينا على بث المعارف في قومك تكون عاملا على حفظ دينك ولغتك تكون مخففا لبعض من بلاء المصايين والخروج بهم من هاتيك النعاسة التي خيمت بكلكلها الثقيل عليهم

بتقديمك فرنكين فقط لهاته الجمعية تكون منقذا لبعض افراد امتك من داء الجهالة العمياء منقذا لهم من ظلمات مستقبلها الوحيم محققا لهم السعادة ولامتك الهناء ورغد العيش

بتقديمك فرنكين تكون دارئا عن امتك عارا يلحقها ممر لم يتذوقوا طعم العلم وتهذيب الاخلاق الذين يصبحون قذى في اعينها مجلبة الحزى والعار لها فحققوا الامال فيكم وقوموا بواجبكم

(١) في سنن ابن ماجة ومسند احمد الخمر مفتاح الشرور

(٢) في سنن ابي داود والترمذي وابن ماجة ومسند احمد من شرب الخمر قاجلدوه

(٣) في سنن ابي داود وابن ماجة ومسند احمد لعن الله الخمر وشاربها وساترها وبائعها

(٤) جاء فيما رواه الستة من شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يدمنها لم يشربها في الآخرة

(٥) في مسند احمد مدمن الخمر كعابد وثن وزاد الطيالسي في مسنده وجزاؤه جهنم

# الوعظ في الإسلام

## خطبة منبرية

الحمد لله الذي امرنا بالاستقامة . وحذرننا من الوقوع في هاوية الفساد ونصب عليها علامة .  
فشرع لنا الاسلام وارتضاه لنا ديناً . وخصنا برسوله الاعظم من بين سائر الامم الفابرة . فقام باعباء  
الرسالة فكان رسولا اميناً . احمده سبحانه وتعالى على نعمائه . واشكره جل جلاله وأستمنحه ان  
يهدينا طريق اصفائه . واشهد ان لا اله الا هو الكبير المتعال . واشهد ان سيدنا ومولانا محمدا عبده  
ورسوله نور الجلال . وروح الجلال وبهاء الكمال . وسر الفضيلة والافضال . صلى الله عليه وعلى آله  
 واصحابه الدين قالوا ربنا الله ثم استقاموا . وفي سبيل الله جاهدوا وقاوموا . وباعبء هذا الدين  
قاموا . فما ضعفوا ولا استكانوا . ولا ذلوا ولا استلنوا . رضي الله عنهم رضوا عنه واعد لهم  
اجرا عظيماً .

اما بعد فيا معشر الموحدين . مالي اراكم عن تعاليم الاسلام معرضين . وبفساف الامور  
مشتغلين . خيم عليكم الجهل فظننتم الرذيلة فضيلة . وانعكست الحقائق ولم تنتج في الاصلاح أي  
حياة . استحسنتم تقليد الافرنج فضاعت خطاكم . واهملتم شؤونكم العامة والخاصة حتى تحكم فيها  
سواكم . اضعتم تراث الاجداد ثم رفعت اصواتكم هل من مجير . وهتكت الاعراض على مراعى  
ومسمع من العظيم والحقير واذا خاطبت احدا اجابك ان الاقلام عن ذلك امر عسير . وان هذا  
لعمري جواب من لا يحسن التدبير .

يا قوم ان الخطب قد اشدت . وبلغنا في الاستهتار بالمحارم الى ابعد حد . فما هذه الموبقات وتلك  
المنكرات التي تقع في كل وقت وحين . ممن ينتمون الى الدين ويدعون انهم من المسلمين . والدين  
من اعمالهم يفتجع . والاسلام من شناعة ما ارتكبوه يتوجع . نساء كاسيات عاريات . مائلات . ميلات  
مازورات غير . اجورات . ورجال ماضون في ارتكاب السيئات . راضون باتيان المنكرات . وشبان  
مرقوا من الدين . وتركوا طريق المسلمين . وها قد حل موسم الصيف بفجائعه . وجاء زمن الحر  
بفظائعه . فترى الفضيلة يجهز عليها في الطرقات . وسوق الرذيلة تروج على شواطئ البحار وفي  
المنتزهات . وفي المصائف يعتدى على الاسلام امام الآباء والاخوة والاعمام

ولا تقولوا ايها الاخوان هم المذنبون . ونحن العابدون . ولا تقولوا هم المارقون . ونحن المسلمون المخلصون . فان العذاب اذا نزل يعم الفاسق والصالح . ويشمل العابد والطالح ( واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة )

فاجنوا معي ايها الاخوان عن الاسباب .

ما السبب في هذه الاباحة التي غمرت عقول المسلمين . ما السبب في هذه الشناعة التي اصبح خطرها يشمل غير المستهترين . ما السبب في هذه الرزايا التي عمت الشبان والشابات : ما السبب في هذه الفوضى التي تركتنا لا نتحاشى عن السيئات . يا قوم ان سببها ترك التواصل بالخيرات . والتناهي عن الشرور والآفات . واهمال الامر بالمعروف والنهي عن المنكرات . سببها التهاون بالتعليم الديني والتربية الاسلامية . حتى صار الولد ينشأ ولا يعرف من الدين شيئا فتلك هي البلية . الله الله عباد الله راقبوا خالفكم فيما وهب لكم من البنين والبنات . واحسنوا تربيتهم على القواعد الاسلامية ولا تزجوا بهم في مواطن المهلكات .

لقنوهم القرآن وادبوهم بآدابه . واقتدوا به صلى الله عليه وسلم فيما كان يؤدب به اصحابه وذكرهم في الله وما يقرب لديه . وانشروا بينكم سيرة رسوله ( صلى الله عليه وسلم ) كي يتخلقوا بها فان المرء يشيب على ما شب عليه .

ولا تاخذكم فيهم رافة وانصحووا المسلمين كافة . وقادروا اهل الدعارة ولو كانوا من الخاصة واخرج الشيخان عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : خالفوا المشركين : وفروا للحي واحفوا الشوارب .

وروى البخاري من طريق ابي هريرة رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله الامام العادل . وشاب نشأ في عبادة ربه . ورجل قلبه معلق في المساجد . ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه . ورجل طلبته ذات منصب وجمال فقال اني اخاف الله . ورجل تصدق اخفى حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه . ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه

وفقني الله واياكم لصراطه المستقيم . واجارني واياكم من عذابه الاليم . وحشرنا جميعا تحت لواء رسوله الكريم . الا ان احسن در تشنفت به الاسماع . وابلغ وعظ تميل اليه الطباع . كلام مولانا العزيز المظاع . اعوذ بالله من الشيطان الرجيم . يا ايها الذين ءامنوا قوا انفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون .  
صدق الله العظيم

## احتفال جمعية اعانة الضعفاء

من تلامذة الجامع الاعظم بفتح (مدرسة الهداية)

اقامت (جمعية اعانة الضعفاء من تلامذة الجامع الاعظم) مهرجانا كبيرا بمناسبة فتح (مدرسة الهداية) التي حبسها الفاضل الخير التقي السيد الحاج احمد بن الامين لسكنى التلامذة الذين تعولهم الجمعية المذكورة . وها نحن نقدم لقرائنا الافاضل وصف المدرسة المحتفل بافتتاحها ووصف الاحتفال بهيج الذي اقيم بها .

### وصف المدرسة

تقع المدرسة بهيج الرابطه عدد ٨٩ قرب الحجامين ، وهي فسيحة الارحاء ، جميلة البناء ، نقيه الهواء ، موضوعة وضعا محكما من حيث الهندسة والتقسيم وكثرة المرافق ، وبها طابق سفلي واخر علوي ، تحتوي على ستة وعشرين بيتا معدة لسكنى التلامذة ، اصغرها يكفي لسكنى ثلاثة تلامذة بغاية الراحة ، واكبرها يسع ستة ، فهي في مجموعها صالحة لسكنى مائة وعشرين تلميذا وتحتوي على مطبخة كبيرة ، ومحل لصنع الخبز ، ومحل لاكل التلامذة ، وقسم كبير ليكون مقرا لادارة جمعية اعانة الضعفاء من تلامذة الجامع الاعظم

وهذا زيادة على بيوت الوضوء ومحلات الاستحمام ، وبوسطها بئر معينة ،

اقيمت هاته المدرسة في موضع دارين كانتا معدتين للسكنى ، فاشترهما السيد الحاج احمد بن الامين من ماله الخاص وهدمهما واعاد بناهما بشكل المدرسة المذكورة ، وحبسها على خصوص الفقراء من تلامذة الجامع الاعظم ادام الله عمرانه الذين تعولهم الجمعية . وجعل نظر المدرسة من حيث الادارة ومراقبة التلامذة وتوزيع البيوت راجعا للجمعية ، فقبلت الجمعية منه هذا التحسيس وقدرت عمله حق قدره ، واقامت احتفالا بهيجا بمناسبة فتح المدرسة وتسليمها من يد مؤسسها الفاضل

### وصف الاحتفال

على الساعة الخامسة من مساء يوم الخميس في ٢٣ جمادى الثانية وفي ٢١ جويلية الجارين كان موعد الاحتفال المذكور .

وقد زين صحن المدرسة بالزراي المبتونة والمقاعد الوثيرة ، ووضعت في صدره منصة عالية لجلوس الشخصيات البارزة التي ستحضر بهاته الحفلة واستعد رئيس الجمعية حضرة العالم الفاضل الشيخ محمد العزيز النيفر النائب الاول لشيخ الجامع الاعظم وبقية اعضائها لقبول الزائرين ، فكانوا يقبلون الزائرين بانفسهم كل واحد بما يليق به من الاكرام والمجاملة .

وقد اراد جلالة ملكنا المعظم سيدنا احمد باشا باي ابقاء الله ان يظهر عنايته بالجمعية وبهذا المشروع فارسل نيابة عنه نجله الاكبر سمو الامير سيدي الطيب باي ، وبصحبه صاحب الطابع ورئيس الدائرة السنية سيدي الحبيب العلام ، كما حضر صدر الدولة المولى الوزير الاكبر سيدي الهادي الاخوة وبصحبه رئيس ديوانه نجله السيد العزيز الاخوة ، وحضر فضيلة شيخ الجامع الاعظم الشيخ سيدي صالح المالقي ، وفضيلة الشيخ سيدي الطيب يرم المفتي الحنفي ، وفضيلة الشيخ سيدي الطيب سياله القاضي المالكي ، والشيخ سيدي محمد حمدة الشريف الامام الاول بالجامع الاعظم وقيب الاشراف ، والشيخ سيدي محمود محسن الامام الثاني بالجامع الاعظم وبعض اساتذة الجامع الاعظم ومدرسيه من الطبقات الثلاث ، والشيخ الحبيب بن المختار القاضي قاضي مدينة القيروان ، وكثير من الاعيان والفضلاء في مقدمتهم السيد عبد الكبير درغوث الكاهية الملحق بادارة شيخ المدينة نيابة عن الهمام الفضال سيدي مصطفى صفر شيخ المدينة ومتعذرا عن تخلفه كما اعتذر بمكتوب لطيف الهمام السيد محمد سعد الله مدير الاوقاف

وعلى الساعة الخامسة والنصف وقع افتتاح الاحتفال بتلاوة آيات من القرءان العظيم ، وبعد ذلك طلع حضرة رئيس الجمعية الى المنصة واعطى الكلمة لفضيلة شيخ الجامع الاعظم وقال : ان فضيلته يعتبر الرئيس الاعلى لجميع المشاريع والاعمال العلمية فوق فضيلة شيخ الجامع والتي خطابا بليغا اثني فيه على مؤسس المدرسة ودعاه بخير ، وحرص الناس على الاقتداء به ، وشكر جلالة الملك المعظم على اعتنائه بشان الجمعية وجميع المؤسسات العلمية حيث ارسل نجله الاكبر نائبا عنه ، كما شكر دولة المولى الوزير الاكبر على اعتنائه المتواصل بشان جامع الزيتونة وما يرتبط به حيث حضر بنفسه في هذا الاحتفال ، ثم شكر مشائخ المجلس الشرعي وجميع الهيئات العلمية ، واثني بالخصوص على جمعية اعانة الضعفاء من تلامذة الجامع الاعظم وعلى الاخص رئيسها الهمام ،

وبعد ما انتهى وقف حضرة رئيس الجمعية الشيخ محمد العزيز النيفر والتي خطابا بقبسا كرر فيه الثناء على مؤسس المدرسة وشكر جميع الهيئات التي شاركت في هذا الاحتفال ، وخص منها بالذكر من يلزم تخصيصه ، وتعرض لاعمال الجمعية باختصار وشكر سائر الناس الذين مدوا لها يد المساعدة وتعرض للاعانة الدولية فذكر ان المجلس الكبير قرر اعانة رسمية للجمعية من عام ١٩٣٧ ولكن وقع سوء تفاهم بين اعمال المجلس الكبير والحكومة نشأ عنه ان تعطلت الاعانة حتى ان الجمعية لم تتصل بها الى الآن ، ورغب من الحكومة ان تلتفت للجمعية وتمد لها يد المساعدة نظرا للاعمال الجليلة التي تقوم بها ،

وبعد ما انتهى اعطى الكلمة لحضرة الشيخ محمد المختار بن محمود المدرس من الطبقة الاولى



بالجامع الاعظم وكاتب الجمعية . فارتقى الى المنصة والى خطابه استهله ببيان حاجة الامم الى العلم وانه السبب الوحيد في رقيها . ولا سيما الامم الضعيفة التي تفتش فيها الجهل مثل الامة التونسية فانه يجب عليها ان تبذل غاية جهدها وجميع قواها في سبيل نشر العلم . لا فرق بين العلوم النظرية والعلوم العملية التي بها ترقى الحضارة في هذا العصر وبلغت الى غاية الكمال . ثم تعرض لتاريخ الجمعية وما مر من الادوار على تأسيسها واتى في ذلك ببسطة تاريخية واقية . ثم بين اعمال الجمعية بغاية التفصيل والتدقيق من يوم شروعها في العمل الى شهر جويلية الجاري . ثم تعرض لما بذلته الجمعية من الجهود في جمع المال وما لاقتنه من المساعدات من عموم التونسيين . وبين ان مالية الجمعية قد ضاقت عن القيام باكثر من الاطعام . وتخلص من ذلك الى الشاء على مؤسس هاته المدرسة الذي سد حاجة الجمعية من هاته الناحية . ثم وجه نداء عاما لعموم الناس ليمدوا للجمعية يد المساعدة . وختم خطابه بتقديم اقتراح لجلالة ملكنا المعظم ابقاء الله بان يبنى مدرسة لسكنى تلامذة الجامع اقتداء بعمل اسلافه الملوك العظام .

وبعد ما انتهى وقع الشروع في قراءة قصة المولد للبرزنجي فقرأ القسم الاول منها الشيخ حمودة ابن يحيى . وقرأ باقيها الشيخ محمد غلبونجي . وكانت ذلك بمشاركة الشيخ حمودة بن المهدي وجماعته الاخيار . وكانت حصة جميلة تعالت فيها الاصوات الحسنة بالاذكار والاناشيد النبوية . وسقى الحاضرون اثناء ذلك انواع المشروبات اللذيذة . واخذت عدة صور للحفلة من المصور القلعي . وبالاتهاء من ذلك انتهى الاحتفال فودع اعضاء الجمعية ضيوفهم . مثل ما اقبلوهم به من الاكرام والاحترام . وتبرع بعض الحاضرين على الجمعية اثر الاحتفال بما جادت به هممهم جزاهم الله خيرا .

ونحن نشكر مؤسس المدرسة الفاضل السيد الحاج احمد بن الامين على هذا العمل الجليل الذي قام به . والذي سيخلد له في صفحات التاريخ . وندعو اصحاب الهمم العالية من ابناء بلادنا الكرام الى الاقتداء بهذا المحسن الفاضل . فان افضل عمل يقدمه الانسان بين يديه يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا هو فعل البر والعمل الصالح . لا سيما ما كان في سبيل نشر العلم وتسهيل سبل تحصيله .

كما نشكر المشايخ الاجلاء اعضاء مجلس جمعية اعانة الضعفاء من تلامذة الجامع الاعظم سيما رئيسهم الهمام على مالهم من الاخلاص نحو هذا المشروع الجليل . وعلى المجهودات القيمة التي يبذلونها دائما في سبيل نجاحه . والله الموفق لما يحبه ويرضاه .

## شذرات نقدية

على هامش المقال المدرج بصحيفة ٧٣٢ من العدد ٢٥٢ من  
مجلة الرسالة المصرية الفيحاء تحت عنوان آراء حرة بين العقاد  
والرافعي للاستاذ سيد قطب فعن لي ان علقته عليه ما ياتي .

لا يخفى ان ناقد الادب كناقد المذهب القائم بجهبذته على معرفة ذوقه وعياره فكما ان لنقد  
النضار في النظم العمرانية اثره وجدواه كذلك لنقد الشعر في تقويم العالم الادبي تحريره ومزاياه اذ  
به احقاق الحق وابطال الباطل وانضاج الادب واذكاء جذوته والهز من عطف ذويه حتى تنشط  
مواهبهم للابداع وتدب فيهم الحياة ومن احيائها فكانما احيى الناس جميعا

بيد ان هذا النقد لا يفعل مفعوله الا اذا سوت الامانة والنزاهة ونفخ فيه الاخلاص من روحه  
فاذ ذاك تتلقاه العقول بالقبول وتصل له الاعناق خاضعة

والا فما هو من عمل المصلح لما ينجم عنه من تكدير موارد الفطرة وواد المواهب وادا  
الموودة سئلت باي ذنب قتلت ...»

ما كان هذا ليذهب او ليتوارى بالحجاب عن بصارة الماسوف عليه المغفور له الاستاذ الرافعي  
وهو من هو علما وحكما حتى يقول في نقده لقول العقاد

التي لهن بقوسه « قزح وادبر وانصرف فلبسن من اسلايه » شقى المطارف والطرف  
قزح لا يلقي قوسه ابدا اذ لا يفصل منه قال في اللسان « لا يفصل قزح من قوس » فاذا  
امتنع فكيف ادبر وانصرف الخ

اني لاعود للاستاذ الرافعي بالله ان يكون هذا النقد هو ما استيقنته نفسه الكبيرة المحلقة بالحد  
الاعلى في البلاغة حتى يسجله في سجل النقد وهو ائتمد البصائر ويتركه آية في العالمين  
ولكنها العاطفة الغالبة جرف سيلها فما استطاع التخلص من غمراته

ثم من انبأك ايها الاستاذ بان المقام مقام تحقيق وحس حتى تتجرى وتهب لجلب النصوص في  
رد تلك الدعوى أذهب عنك ان المقام خطابي وان الشعراء يقولون ما لا يفعلون ولا يعتقدون ما كان  
العقاد وهو من هو ايضا ادبا ونبوغا ليتغلغل في البله والفهامة لهاته الغاية

وانما هو شاعر تأدى به خياله على ضوء قولي الاسم والمسمى فرأى الوصلة مستحكمة بين  
قوسي السحاب والنشاب فشبه ورشح وتظرف ما شاء وتمالج فجعل بين قوس قزح وبين الحسان  
بشاطيء استأنلي منافسة في الحسن والجمال افضت بهما الى المقاتلة والحراب فصالح هذا بقوسه ونشابه

وصال الفريق الآخر برماح القدود ( وتفايح ) النهود وسيوف الاعين النجل التي هي امضى موقعا  
من كل هندي وكل يمانى فهبت الصبا لمنصرة من باريتها رقة ولطافة فاصبحن المؤيدات الظاهرات  
والقى لهن القرن بسلبه ونكص على عقبه

على ان العقاد في ذلك لم يجيء ببدع من القول فلقد سبقه اليه من يقول  
يطرزها قوس السحاب باحر \* على اصفر في اخضر تحت مبيض \* كاثواب خدود أقبلت في  
غلائل \* مصبغة والبعض اقصر من البعض \*  
فهذا هو سلفه الذي استحدث هذا التشبيه والعقاد انما هو مطبوعة والمتصرف فيه التصرف  
المالوف امثاله في الصناعة

ولعمري انه لقد تطرف ما شاء في تصرفه حتى لا يكاد يشعر بالماخذ وهذا نمط من اتقان  
الصنعة ومهارة الصانع يخرج به التشبيه والاستعارة من حد الابتذال الى العزة والندرة ولهم فيه مئارب  
اخرى يتبين ذلك لمن خالط دواوين الادب وبصر بوجوه النقد  
اذن فلسان حال العقاد يقول

اذا محاسني السلاقي اصول بها كانت ذنوبنا فقل لي كيف اعتذر  
ثم اني لا ارى تسمية العقاد عقادا الا ظاهرة من ادراك حرفة الادب التي تقعد لكل اديب  
بالسوي من صراطه

والا فهو حلال لعقاده وتسميته بذلك انما هي من اسماء الاضداد  
فلقد فتح لي الوقوف على بيتيه الظريفين الباب فتطرقت الى تشبيه ذلك القوس من ناحيتين  
لم اعلم لي من قبل فيهما سميا اذ قلت

كان الغواني وقوس السحبا	ب لدى لهوهم بشاطيء البحر
عقال حريير تخطينه	بقفز فما نالهم ضرر
وتحسبه السمط احكم قتلا	تدلى لينظم تلك الدرر
فما نالهم اعتقالا ونظما	وفي حبلهم قلوب البشر

هذه حسنة العقاد اعترف له بها حتى اكون ممن اسكن الدار بانها واعطى ( القوس ) بارها  
وختاما امت الى كل اديب بالصلة الادبية واستشفع اليه بذمة الادب وخرماته وبما لديه من حرص على  
نموه وحياته ان يربأ به عن الغايات ابقاء عليه واكبارا لجانبه وان في عموم النواحي لمدوحة عن ناحية  
الادب المقدس والحق لا يخفى على ذي بصيرة

الناصر الصدام

( المدرس بجامعة الزيتونة )

# الادب

لقى الشاعر المجيد الشيخ محمد المقداد الورتثاني قصيدة غراء على مسامع المولى الوزير الأكبر  
يوم سفره لفرنسا الاستشفاء بميلا بلد موندور المعدنية واليك هي

— 21272 —

سفر الوزير موفق مامون	ورجوعه عقب الشقا ميمون
الف الترحل مغنما وتبصرا	والسير مضمون المني مسنون
تسعى اربعة ان يزور ربوعها	ولها بذلك مغنم وشئون
وتود طول حياته وهيأته	وميأها لشفائه عربون
واروبة دار العلاج لبرئها	لكن لها في الطائرات منون
مثل السحاب به الندى وصواعق	والجد فيها بالغ ومجون
لحقت وفاقت من مضى بمعارف	ولها باعمال الرقي قرون
فالاتجاه والاتحاد شعارها	لما النجاح عليهما مرهون

❖ ❖ ❖

تغير التجارة في اربعة باسم	وافى به للقا الوزير الرون
وليون تقبله بقاب فرنسة	يجري الى الترحاب فيها الصون
شحت به مندور عن فيشي واف	يان ونعم الجوهر المكنون
واذا تموز اصهرتنا ناره	فهواء مندور به كانون
ضنت بهاد وهو عنوان الهدى	ان الشريف بفضله مضمون
شمخت انوف جبالها تيمنا بمن	شهدت اليه الغرب والجابون
واذا اميركة سألت سفيرها	عن صدر تونس قال واشنطون
فاذا تكلم فهو سحبان وان	خاض السياسة فهو افلاطون
واذا يشبه بالكواكب رفعة	فمقامه الاعلا بها نبتون
اخلاص الاخوة للامير وقطرة	بتقى الاله كلاهما مقرون

❖ ❖ ❖

متأزر بعزيمة ونزاهة فكانه لاميرة هارون

ومناه ان حظوظنا موفورة  
حسانات احمد حجة واهمها  
فالقطر من اعماله وخلاله  
لوزير تونس خلة معروفة  
حصن الشريعة والامير حفيظها  
ورجا العلوم واهلها فهم كمن  
من الوزير كثيرة واقلمها  
فاعتاض من تلك الثنا ثمنها لها  
وامتاز شاعر تونس بمدحها



ياراكبا جفن البحار بذاته  
يا ليتنا كنا بشيكاغو التي  
فالصدر يرحل والصدور مقررة  
ولكائد ومضادد والحاسد  
هذا القريض مخلد ذكراكم  
لا يزدري بلسان صدق بعده  
فالشعر لا تبلى سبائك تسبره  
وتزيد في تعليقه وعذوقه  
والد مرغوب به تنويحه



سر في حمى شرف الرسول وءاله  
في منعة ووديعه اللطف الحفي  
يحميه ما يتلوه قربة عابده  
لاقت من الاسفار حفظا بداءها





# اعمال مجلس اصلاح التعليم بالجامع الاعظم

اخبرنا في عدد صفر المنصرم بانعقاد مجلس اصلاح التعليم بالجامع الاعظم بعد انضمام عدة افراد لاعضائه الاصليين من بين رجال العلم والادارة . للنظر في المطالب الزيتونية . ولخصنا ما وقع في الجلسة الاولى من الاعمال . واشرنا الى ان جلسته الثانية تعين انعقادها ليوم السبت ١٥ صفر و ١٦ افريل المنصرمين . ولكن طرأت موانع افضت الى تاخير الاجتماع عن الموعد المذكور .

ثم بعد تهيء الاسباب انعقدت الجلسة الثانية في يوم السبت ٢١ ربيع الاول و ٢١ ماي المنصرمين على الساعة الرابعة مساء بدار الباي ( في بيت الفطور ) ( ١ ) تحت رئاسة وزير القلم والاستشارة الشيخ باش كاتب سيدي احمد بن الرايس . وحضرها من الاعضاء الشيخ سيدي صالح المالقي والشيخ سيدي محمد العزيز جعيط والشيخ سيدي بلحسن النجار والشيخ سيدي الطيب سيالة والمشايع السادة : الصادق المحرزي ومحمد الصالح بن مراد ومحمد الرغواني ومحمد المختار بن محمود ومحمد الفاضل بن عاشور والشاذلي بن القاضي واحمد شلبي والتهامي الزهار والصادق ابو السرور وعلي التريكي والسادة محمد بن الحوجة ومحمد قاسم ومصطفى صفر ومحمد سعد الله والبشير البكري والصادق التلاتي ومصطفى الكعك وحضر الشيخ عبد العزيز بن شعبان والسيد محمود بن عثمان كاتب الجلسة

وتخلف الشيخ سيدي احمد بن مراد والشيخ السيد معاوية التميمي لعذر وقد ذكر جناب الرئيس في افتتاح الجلسة ان الغرض اليوم هو تقسيم اعمال المجلس وتكوين لجان فرعية لتتظفر في المطالب المعروضة

وبعد محاوررة تقسيم اللجان استقر الراي على تكوين لختين فرعيتين تسمى احدهما ( اللجنة العلمية ) وتسمى الاخرى ( اللجنة المالية ) وتختص الاولى بالنظر في المطالب المتعلقة بالاصلاح العلمي وما يرتبط به . وتختص الثانية بالنظر في المطالب المتعلقة بالناحية المالية وما يتعلق بها . وكان من المتعين ان تسند رئاسة اللجنة المالية لفضيلة الشيخ سيدي محمد العزيز جعيط ورئاسة اللجنة العلمية للشيخ سيدي بلحسن النجار ولكن لما عرض ذلك على فضيلة الشيخين امتنعا من القبول مفضلين عدم الاشتراك في اللجان الفرعية للمرة والاقتصار على المناقشة في اللجنة العامة . وقد الح الحاضرون على فضيلتهما بالقبول لان ادارة مثل هاته اللجان التي لها صبغة فنية علمية انما يصلح لها امثالها ولكنهما اصرا على الامتناع . وعند ذلك اقترح جناب الرئيس اسناد رئاسة اللجنة العلمية للسيد محمد ابن الحوجة واسناد رئاسة اللجنة المالية للسيد محمد سعد الله فوافق الحاضرون على ذلك .

( ١ ) هذه البيت في سراية المملكة معدة للطعام عندما تقع احتفالات رسمية يحضرها مولانا الباي المعظم وفيما سوى ذلك فهي معدة للجلسات العامة التي تعقدتها الحكومة لمهمة من مهمات الدولة

ثم انتخب بعد ذلك اعضاء كل من اللجنتين . فانتخب للجنة العلمية المشايخ السادة الصادق المحرزي ومحمد الزغواني ومحمد الفاضل بن عاشور ومعاوية التميمي والصادق التلاتي والنهامي الزهار علي التريكي

وانتخب للجنة المالية المشايخ السادة محمد الصالح بن مراد ومحمد المختار بن محمود والشاذلي بن القاضي والبشير البكري ومصطفى الكعاك واحمد شلبي والصادق بو السرون

ثم وقع النظر في جملة المطالب المعروضة على اللجنة من طرف الدولة بصفة مجملة ليرجع كل مطلب الى اللجنة المختصة به ، وقد تلى كاتب الجلسة جملة المطالب التي كانت قد طبعت من قبل ووزعتها الادارة على اعضاء المجلس ، وقسمت الى مطالب علمية ومطالب مالية ، وعلمت كل لجنة المطالب الراجعة اليها وانتهت الجلسة اثر ذلك

وبعد انتهاء الجلسة اجتمعت اللجنتان الفرعيتان ، واتفقتا على برنامج العمل ومواعيده ، وانتخبت اللجنة العلمية الشيخ الصادق المحرزي نائبا للرئيس والشيخ محمد الفاضل بن عاشور مقررا عاما وانتخبت اللجنة المالية الشيخ محمد الصالح بن مراد نائبا للرئيس والشيخ المختار بن محمود مقررا عاما

ثم توالى اجتماع اللجنتين بعد ذلك في دار الباي ، ورغما عن اشتداد الحر فقد كانت الجلسات تقع باستمرار وتستغرق ساعات طويلة حرصا من اللجنتين على انجاز اعمالهما في اقرب وقت

وبعد ما انتهت كل لجنة من عملها عقدتا جلسة مشتركة على الساعة التاسعة من صباح يوم الاثنين ٢٩ ربيع الثاني ٢٧ جوان المنصرمين للمفاوضة في بعض المطالب التي لها شائبة تتعلق بكل لجنة

ثم سلمت كل من اللجنتين تقريرها للدولة في اوسط شهر جمادى الاولى وجويلية المنصرمين . ولم يبق الآن الا عقد الجلسة العامة للنظر في تلك المقررات حتى يقع عرضها على الدولة بصفة رسمية ليقع انجازها بحول الله

والى ساعة كتابة هذا لم تاذن الدولة بعقد الجلسة العامة ، ونحن نرجو من الدولة ان تاذن بعقدتها في اقرب وقت قبل انتهاء الراحة الصيفية حتى لا يجيء العام الدراسي الجديد الا بعد تهئية الاسباب للعمل بمقررات المجلس ، وحتى يضرب بهم في ميزانية السنة المقبلة للمقررات التي تتوقف على تقرير اعتمادات مالية ، اذ بعد امد قريب تشرع الحكومة في تقرير الميزانية الجديدة ، وتقرير الاعتمادات المالية المطلوبة في صلب الميزان احسن من إلحاقها من بعد في اثناء جلسات المجلس الكبير

( ملاحظة ) نشرنا في العدد السابق خطبة فضيلة شيخ الجامع الاعظم التي القاها في افتتاح مجلس اصلاح التعليم ، ولم ننشر الخطبة التي القاها جناب المقيم العام م ، ارمان قيون في افتتاح الجلسة المذكورة ولم يكن ذلك عن اهمال منا بل كنا نود نشرها تسجيلا لجميع ما وقع في تلك الجلسة ، لا سيما وخطبة جناب المقيم العام لم تكن من الخطب الادارية الحاقة بل هي خطبة ذات صبغة علمية ونظرة فلسفية وفيها اعتراف بما لجامع الزيتونة من الابادي البيضاء على الثقافة العامة هذه البلاد . ولكن الجرائد اليومية لم تنشرها فلم تتمكن من نقلها عنها ، ثم طلبناها من القسم الاول فاجابنا رئيس القسم الاول بعد تكرير الطلب بانه غير ماذون بتسليمها لنا

وقد تعجبنا من ذلك كثيرا ، لاننا لم نعهد ان خطابا رسميا يلقيه ممثل الحكومة الفرنسية في مجلس رسمي يقع اغفاله وعدم نشره في الصحف اليومية ثم تطلبه مجلة تريد نشره فلا يجاب طلبها ،

وغالب الظن ان جناب المقيم العام عندما يطلع على هذه الملاحظة سياذن بان يسلم لنا خطابا حتى نشره في العدد المقبل بحول الله

# تقريظ

وافانا هذا التقريظ من الاديب السيد الطاهر بن محمد  
وارده مذيّل بقصيدة في نفس الغرض للعالم الشيخ  
حسن بن جمعة مقديش يطلب نشرهما ونحن نزول  
عند ارادته نشرهما شاكرين للشيخ مقديش والسيد  
واردة عاطفتهم النبيلة

اليكم ايها السادة الفضلاء والاباء النبلاء هذه يدي ايها الاخوان امدّها الى مجلتكم الفيحاء وقلبي  
ملؤه الايمان بهذا العمل الذي ما اسس الا للدعوة الى الله . ومن احسن قولاً ممن دعى الى الله . لقد  
بذلتم الجهد في عملكم صبت اليه النفس وهام به القلب بل وتعلقت باسبابه الروح فيها نحن اولاء على  
ثمرة عملكم وعلى نور جهادكم الصادق تبصر اعيننا ما كنا نتمنى ونرجو وتلمس ايدينا ما كانت منه هواء  
كلّتي اذيعها من أعماق قلبي وان يتلقاها الا قلب ملؤه التيار الذي به اتصلت . ومنه استمدت  
وفيه اندججت ، ذلكم التيار القوي الذي يهز النفوس ، ويحرك الشعور ويملك الحواس ويفيض على  
النفس غيطة وطمأنينة . ذلكم التيار الذي لا يعرف الحياة من لا يعرف تيار الحب في الله ، والايمان  
بالله والاستعانة بالله .

من ذا الذي يتمارى في نور يربط القلوب شعاعه اللين الهادي وقد ارسله بدر الدهر في تمامه  
الى ساحة الاخوة البريئة يفيض عليها ويغمرها من بحر الرحمان الذي بعث رسوله صلى الله عليه وسلم  
بحير الاديان

ومن ذا الذي يتمارى في نور مشرقه عامر للصدور ، ذلكم النور القوي الذي اطلقه منار راسخ  
وقف في خضم الحياة على صخرة عاتية هي صخرة النجاة التي اسسها اخوان من المؤمنين ونخبة من  
العلماء العاملين ، اسسوها على تقوى من الله وحب رسوله صلى الله عليه وسلم  
ذلكم النور مبعته هذه « المجلة الزيتونية » تشرق به في غرة كل شهر عربي على العقائد فتتهز  
وتربو وعلى النفوس فتتحيا وتتغش فمرحبا بها ما غدقا بين قوم عطاش ، مرحبا بها نورا مبينا في هذه  
الدياجي المظلمة ، مرحبا بها يدا عاملة قوية ترفع المشعل فوق الرؤوس ليدخل الناس افواجا في دين  
الله الحكيم وشعورا سنة سيد المرسلين الكريم ،

اني ارى لزاما علي وعلى كل مسلم ان اتني على هذا المجهود المبارك وهذه المصلحة الجليلة المفيدة  
فجميعنا يعلم ما لهذه المجلة من خدمة الدين وبث تعاليمه كما نعلم ايضا ان هذه الصحيفة لجماعة من  
خيرة جامع الزيتونة المعمور ، فما هي قد بسطت اجنحتها الكريمة على كثير من بلدان القطر وقرائه

فانشأت فيها فروعا واكبر الامل معقود على همتهم في بسطها على سائر المدن والقرى اعانهم الله ووفقهم الى ان يسيروا بها الى اعلى درجات الرقي « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع المحسنين » وقبل الختام ارى لزاما علي ان ادلي بهذه القصيدة في تقريظ مجلنتنا الغراء وقد صاغتها قريحة وشاعرية العالم الفاضل والاديب الكامل شيخنا ومدرسنا ابقاه الله الا وهو الشيخ حسن بن جمعة مقديش حفظه الله، وها هي القصيدة المذكورة لتتشر مع هذه الكلمة على صفحات مجلنتنا الغراء

يا طالب العلم الصحيح واهله  
زيتونية الاسلام تأتي بالذي  
قد خصها المولى الكريم بقيادة  
اني رأيت ورب زمزم والصفاء  
فاعلم علوم الحق يا سامي النهى  
يا حبذا العلم الصحيح واهله  
يكفيك ان رمت المكارم منهل  
فقه الجريئة مع فنون علومها  
لعمري ايك ما تجاهل فضلها  
قامت تروم البدر في نيل العلا  
خاضت بحورا قد تلاطم موجها  
شادت حصونا يا لها من حكمة  
تري سلسيل القول من نفثاتها  
جاءت بتبر الذهب في ورقاتها  
ورق صقيل وخطوط قد بدت  
فلا بن مقله والمليك يسم على  
صرخت بمجد صرخة قد اربعبت  
جمعت جموعا لن ترى لصفوفها  
تاهت على العشاق بفرط جمالها  
مجنون ليلى ان يدم لزمانها  
وكثير عزه لو راءها ساعة  
خليل عزيزه لو سعى لركابها  
فلست اعني الغانيات من النساء  
فهن الغانيات بلا خلاف  
ولكنها شمس المعارف والعلا  
فيها اقبلوا ثم اجتثوا ثمارها  
فقصاري القول فيها انها  
اقول صدقا انها في سيرها  
كفى بسطتها للميمن طالبا  
ثم سلام الله يتلى دائما

فاسمع هديت لبقية الانسان  
يشفي الغليل وسائر الاحزان  
فكر الصقيل ومنبع العرفان  
قد ساد اهلوها على الاقران  
واشكر لفضل اولئك الاخوان  
أهل التقى والدين والاحسان  
يمسح الشكوك وسائر الادران  
فن الحديث ومعرض القرءان  
الا صريع الحسد والعدوان  
قامت تحاكي الشمس في التبيان  
جثت جذور الزرع والبهتان  
قد دوت في عالم الانسان  
تري عظيم الدر في الميزان  
جاءت بروح الدين في العنوان  
في رونق حي عظيم الشان  
مطبعة لاولئك الاخوان  
كل العدا في حومة الميدان  
الا بنود النصر والسلطان  
ويراعها السحار للاذهان  
ازرى بليلى ربة الغزلان  
نسي الجمال وبهجة النسوان  
صاغ القريظ وجد في الاوزان  
ولا من يضيع العمر في الحسران  
وهن اللحقات بلا توان  
تسطو على شمس الجمال الثاني  
عظيما تروا في ازهد الانمان  
قوت القلوب وبغية الانسان  
نسيج هذا العصر والديوان  
نشر ايدوم لها مدى الازمان  
لمن يمل الشوق للظمآن

(تم المجلد الثاني للمجلة الزيتونية)

## اصلاح اخطاء مطبعية في المجلد السابع من المجلة

صفحة	سطر	خطا	صواب
٢٩٦	١٣	المعتدي (مرتين)	المعتدي
»	١٦ - ١٧	لا يتعمم معناه الا بتصور	يتقوم معناه بمجرد تصور
»	١٨	وهو المعتدي	فهو المعتدي
»	٢٢	بالفعل	بالحدث
»	٢٧	لتصحيح	لتحصيل
٢٩٧	٢٣	احيب عنه	جوابي عنه
٢٩٨	١	في الدين حرج	في الدين من حرج
»	٢١	سواء	سواء
»	٢٣	لأنها الهداية	لان الهداية
»	٢٤	الاخري	الاخروي
»	٢٥	تعلن	تتعلق
٢٩٩	٣	فالوصول	فالاثبات بالوصول
»	٩	والقول في المطلوب (الى نهاية سطر ١٠) (يحذف)	
»	١٩	فطلب	وطلب
٢٩٩	٢٢	فترتبت	فترتب
٣٠٠	٧	العصية	الفضية
»	١٦	فيجوز السماح بثبوت احدهما ولما	فيجوز ثبوت احدهما آه ولما
»	١٩	المنفي	النفي



المقال	صاحبه
٣٣٧ المولد النبوي .....	
٣٣٨ الربا .....	رئيس التحرير
٣٤٥ من تفسير سورة البقرة .....	صاحب الفضيلة الشيخ سيدي محمد الطاهر بن عاشور شيخ الاسلام المالكي
٣٥٢ ما أنزل الله داء الا انزل له شفاء ( ٢ ) ..	بقلم المنعم الشيخ محمد ابن القاضي
٣٥٨ دفع اشكال في حديث نبوي .....	بقلم صاحب الفضيلة شيخ الاسلام المالكي
٣٦٢ حكم وضع الانسان المصنوعة في الفم ...	بقلم صاحب الفضيلة الشيخ سيدي محمد بن يوسف شيخ الاسلام الحنفي
٣٦٨-٤٠١ الاخوة في الاسلام .....	صاحب المجلة
٣٧٦ التعاضد المتين بين العقل والعلم والدين ..	صاحب الفصيلة الشيخ سيدي محمد الحجوي وزير المعارف بالحكومة المغربية الشريفة
٣٧٨ كيف انتشر الشرف بافريقية ومتى ظهرت خطبة نقيب الاشراف بتونس .....	العالم المؤرخ السيد محمد بن الخوجة مستشار الحكومة التونسية
٣٨٤ تونس في القرن السابع ( ٣ ) .....	العالم الشيخ علي النيفر المدرس من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة
٣٨٨ باب البحر .....	العالم المؤرخ السيد محمد بن الخوجة
٣٩٨ مولد الرسول عليه الصلاة والسلام ( قصيدة )	الاديب الشيخ الطاهر القصار المدرس بجامع الزيتونة
٤٠٠ سعادة الامة بتعاون افرادها .....	العالم الشيخ الطاهر النيفر للمدرس بجامع الزيتونة
٤٠٥ تفشي استعمال المخدرات بين شباب الامة	العالم الشيخ محمد الهادي ابن القاضي المدرس من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة
٤٠٨ خطبة منبرية .....	صاحب المجلة
٤١٠ احتفال جمعية الضعفاء من تلامذة جامع الزيتونة بفتح مدرسة الهداية .....	
٤١٣ شذرات نقدية .....	العالم الشيخ محمد الناصر الصدام المدرس من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة
٤١٥ ( قصيدة ) توديع الوزير الاكبر .....	الشيخ محمد القداد الورتاني
٤١٧ حركة الاصلاح .....	
٤١٩ تقرض .....	